Уфимские епархиальные ведомости

№ 8 (279)
АВГУСТ
2013

Газета основана в 1879 году. Выпуск возобновлен в 1991 году. Издается по благословению Высокопреосвященнейшего митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона. Выходит раз в месяц. Учредитель — Уфимская епархия Русской Православной Церкви (Московский Патриархат). www.eparhia-ufa.ru

Одобрено Синодальным информационным отделом Русской Православной Церкви

Свидетельство № 163 от 06 октября 2011 г.

В номере:

В Уфимской митрополии пройдет детский конкурс по декоративно-прикладному творчеству «Рождественский колокольчик» стр. 5

Епископ Салаватский и Кумертауский Николай посетил с визитом Сиднейскую и Австралийско-Новозеландскую епархию стр. 6–7

В 2013 году исполняется 1700 лет Миланскому эдикту стр. 10–11

«Кодекс примирения» Прохорова анализирует православный юрист стр. 14

Три Спаса. Что мы празднуем? стр. 16–17

Чтобы возрождалась монашеская жизнь

Крестным ходом из Михайловки началось празднование Бугабашской иконы в Одигитриевском женском монастыре 10 августа. Копию чудотворного образа вместе с прихожанами принес духовник Нефтекамской епархии протоиерей Михаил Давлетов. Епископ Нефтекамский и Бирский Амвросий и настоятельница обители игумения Моисея (Ракитина), многочисленные паломники встретили митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона. Началась Литургия, за которой Владыкам сослужили священники из Уфимской, Нефтекамской и Салаватской епархий.

Напомним, что Бугабашская икона Божией Матери — единственная сохранившаяся чудотворная икона Уфимской митрополии. Все, кто приехал на праздник, могли приложиться к этому образу, попросить у Божией Матери помощи и заступничества.

Владыка Никон поздравил игумению Моисею и сестер обители с праздником и, конечно же, сделал подарок. Владыка передал монастырю икону с частицами мощей благоверных князей Феодора Смоленского и чад его Давида и Константина, Ярославских чудотворцев. Митрополит Никон с благодарностью вспомнил архиепископа Ярославского Михея, который несколько лет назад благословил нашему Владыке, тогда еще епископу, получить эти святые мощи.

Владыка Амвросий поблагодарил митрополита Никона: «Дорогой Владыка митрополит, Вы осчастливили нас своим присутствием и дали нам возможность молитвенного общения в знак братской любви и отеческой заботы». Владыка Амвросий пожелал митрополиту крепкого здоровья: «Чтобы Вы смогли и в другие дни разделить с нами радость молитвенного общения, подкрепить нас добрым словом и как опытный архипастырь дали нам мудрый совет о пути спасения наших душ. Мне очень приятно, что первую службу в качестве митрополита и главы Башкортостанской митрополии в Нефтекамской епархии Вы возглавляете в этом святом монастыре, как доказательство того, что все монастыри митрополии, в том числе и этот монастырь, являются Вашими детищами. Вы приложили многие усилия и труды, чтобы наши монастыри возрождались, чтобы в них не только поднимались стены храмов и других зданий, но и возрождалась бы монашеская жизнь и иноческий дух».

Владыка Амвросий поблагодарил всех собравшихся за «христианскую решимость и любовь к Богу и Владычице Богородице», что все они «пришли в этот монастырь, чтобы отдать должное Господу, даровавшему нам Заступницу Богородицу и поклониться Ее чудотворному образу, который хранится в этом монастыре, а также за любовь к Церкви и к святым обителям.

На праздник приехал председатель Совета по государственно-конфессиональным отношениям при Президенте Башкирии Вячеслав Петрович Пятков. Владыка Амвросий и игумения Моисея показали ему монастырь. Он растет. Радостное для многих подтверждение тому — построенный этим летом новый храм. Епископ Амвросий освятил купол с крестом, который вскоре был установлен на храм преподобного Сергия Радонежского. Новый храм еще предстоит наполнить иконами, подсвечниками, но в нем уже сегодня звучит молитва. Значит, он живой. А новый храм — лучшее, что можно сделать к 700-летию со дня рождения преподобного Сергия. Напомним, что эту дату мы будем отмечать в следующем году.

Виктор КНЯЗЕВ
Фото Михаила ЕРГИНА

КОРОТКО

Владыка Никон освятил основание храма в Шмидтово

22 августа в деревне Шмидтово Уфимского района Высокопреосвященнейший митрополит Уфимский и Стерлитамакский Никон заложил первый камень в основание нового храма Божия.

Храм будет крестильным и будет назван в честь святого великого благоверного князя Владимира Киевского — Крестителя Святой Руси.

В чине освящения участвовал секретарь (управделами) епархии Д. Ю. Кондрашов.

Пресс-служба Уфимской епархии

Новости

7 августа глава Башкортостанской митрополии митрополит Уфимский и Стерлитамакский Никон встретился с помощником полномочного представителя Президента РФ в Приволжском Федеральном округе О. В. Мельниченко и главным федеральным инспектором Приволжского Федерального округа по РБ П. Н. Капишниковым. Обсуждались вопросы строительства храмов в республике.

В этот день состоялась также встреча митрополита Никона с руководством Республиканской общественной организации «ГолосАнтиСПИД» РБ, в результате которой было подписано Соглашение о сотрудничестве в области профилактики СПИДа и других инфекционных заболеваний среди потребителей инъекционных наркотиков в Уфе. Башкортостанская митрополия примет участие в деятельности рабочей группы и будет проводить духовно-образовательные занятия с клиентами проекта.

8 августа в епархиальном управлении состоялась встреча митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона с руководителем Федеральной таможенной службы по РБ Ю. В. Владимировым, на которой обсуждались пути взаимодействия этого ведомства с Башкортостанской митрополией РПЦ в свете заключенного между ними в 2012 г. Соглашения.

9 августа митрополит Уфимский и Стерлитамакский Никон после Божественной литургии в праздник великомученика Пантелеимона освятил основание храма в честь иконы Божией Матери «Всех скорбящих Радость» на бывшем Ивановском кладбище г. Уфы.

В этот же день глава Башкортостанской митрополии митрополит Уфимский и Стерлитамакский Никон поздравил Верховного муфтия России Шейх-уль-Ислама Талгата Таджуддина и муфтия РБ Нурмухамет-хазрата с праздником Ураза-байрам, отметив, что Башкортостанская митрополия РПЦ и ее приходы мирно сотрудничают с Духовным управлением мусульман на территории РБ. Благодаря этому наша совместная миротворческая, просветительская деятельность и сотрудничество в других сферах общественной жизни населения РБ способствуют укреплению межнационального и межконфессионального согласия, духовному возрождению общества, миру и стабильности.

17 августа глава Башкортостанской митрополии митрополит Уфимский и Стерлитамакский Никон поздравил Президента Республики Башкортостан Р.З. Хамитова с днем его рождения.

Послание Патриарха Московского и всея Руси КИРИЛЛА

в связи с установлением дополнительного дня памяти святых благоверных князей Петра и Февронии, Муромских чудотворцев

Возлюбленные о Господе Преосвященные архипастыри, всечестные отцы, дорогие братья и сестры!

Сердечно поздравляю всех вас с днем памяти святых благоверных князей Петра и Февронии, Муромских чудотворцев. Это дополнительное празднование установлено 25 декабря 2012 года Священным Синодом Русской Православной Церкви, определившим совершать его в воскресенье, предшествующее 19 сентября (6 сентября по ст.ст.) в воспоминание перенесения честных мощей святых князей в 1992 году. И сегодня мы возносим ко Господу, благоверным Муромским князьям сугубые молитвы о православных семьях, об умножении любви, об укреплении мира, согласия и взаимопонимания среди супругов, о даровании им детей, об их благополучии и долголетствии.

Князья Петр и Феврония явили нам пример подлинно христианской семьи. Исполняя евангельские заповеди, возрастая в вере, надежде и любви, они достигли святости, благочестиво живя в браке. Супруги хранили верность друг другу до последнего дня, выдержав с помощью Божией все испытания, отвергнув все соблазны. По особой милости Господней они перешли в мир иной в одно и то же время и были погребены вместе. Так Премудрый Создатель самой смертью прославил своих верных угодников, исполнивших Его повеление: «Оставит человек отца и мать и прилепится к жене своей, и будут два одною плотью, так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает» (Мф. 19, 5–6).

Сегодня наши семьи, особенно молодые супружеские пары, помимо испытания бытом, материальными проблемами подвергаются другой, еще более серьезной опасности: современный мир предлагает нам совсем иную модель поведения, иной образ жизни, отличный от того, к которому призывает нас Христос и которому последовали благоверные Муромские князья. Вступление в брак — законный союз мужчины и женщины — зачастую уже не рассматривается в качестве необходимой нормы, регулирующей отношения между полами. Единственной нормой, которая предлагается секулярным сознанием, игнорирующим Божественные установления, является сиюминутная прихоть, жажда новизны, поиск порочных удовольствий. Жизнь такого человека, порабощенного инстинктам, находящегося в плену у своих страстей, в конечном итоге оказывается пустой и безрадостной, одинокой и несчастной. Подлинную же радость, полноту бытия мы обретаем, только когда живем в соответствии с непреложными нравственными законами, установленными Творцом, когда всем сердцем стремимся быть со Христом и любить своих ближних.

Пусть пример святой жизни князей Петра и Февронии поможет всем, состоящим в браке, соблюдать свою домашнюю церковь (см. Флм. 1,2) в мире, любви, благочестии, целомудрии и чистоте. Призываю архипастырей, пастырей, прочих служителей церковных, а также мирян оказывать всяческую поддержку православным семьям, особенно многодетным.

Молитвенно желаю всем щедрых милостей от Приснотекущего Источника благодати — Господа. Прославляя Триединого Бога, попечение о людях Своих имущего, обращаюсь к вам с апостольским призывом: «Бодрствуйте, стойте в вере, будьте мужественны, тверды. Все у вас да будет с любовью» (1 Кор. 16, 13–14). Аминь.

КИРИЛЛ,
ПАТРИАРХ МОСКОВСКИЙ
И ВСЕЯ РУСИ

Из журнала № 129 заседания Священного Синода Русской Православной Церкви от 26 декабря 2012 года:

"Имели суждение об установлении дополнительного дня празднования памяти святых благоверных князя Петра, в иночестве Давида, и княгини Февронии, в иночестве Евфросинии, Муромских чудотворцев.

Празднование памяти святых благоверных князя Петра и княгини Февронии Муромских совершается 8 июля (25 июня по ст.ст.), то есть в период Петрова поста. В связи с этим Архиерейский Собор 2–4 февраля 2011 года поручил Синодальной богослужебной комиссии «рассмотреть вопрос о дополнительной дате празднования памяти святых благоверных князя Петра и княгини Февронии Муромских, имея в виду желание многих христиан вступить в церковный брак в день почитания этих покровителей супружества» (п. 17 Определения «О вопросах внутренней жизни и внешней деятельности Русской Православной Церкви»).

В ходе изучения вопроса было отмечено, что дополнительный день празднования памяти святых Петра и Февронии может быть установлен 20 января (перенесение мощей святых из Муромского музея в Благовещенский мужской монастырь города Мурома) или 19 сентября (перенесение мощей из Благовещенского монастыря в Свято-Троицкий женский монастырь города Мурома). Комиссия Межсоборного присутствия по вопросам богослужения и церковного искусства, также по благословению Святейшего Патриарха Кирилла привлеченная к обсуждению рассматриваемого вопроса, предложила в день празднования памяти святых Петра и Февронии ввести дополнительные прошения на сугубой ектении за Божественной литургией, а проповеди в этот день посвящать христианскому учению о семье и браке.

Постановили:

1. Установить дополнительный день празднования памяти святых благоверных князя Петра, в иночестве Давида, и княгини Февронии, в иночестве Евфросинии, Муромских чудотворцев — в воскресный день, предшествующий 19 сентября (6 сентября по ст.ст.), в воспоминание перенесения их честных мощей в 1992 году.

2. В дни памяти святых Петра и Февронии духовенству посвящать проповедь раскрытию христианского учения о семейных ценностях.

3. Также в эти дни за Божественной литургией присоединять к сугубой ектении следующие прошения:

Еще молимся да хранят люди Твои заповедь сию: еже Бог сочета, человек да не разлучает, и даруется домашним их церквам несокрушимая крепость и преспеяние в любви нелицемерней;

Еще молимся о сохранении супружества рабов Твоих в мире и единомыслии, благочестии и чистоте;

Еще молимся да возвеселятся люди твои видением сынов и дщерей, и да умножится народ наш и благословение Твое наследуется в нем в род и род.

Молитва и прошения ко святым благоверным князьям Петру и Февронии Муромским

Священный Синод на заседании 29 мая 2013 года утвердил (журнал № 58) представленный Синодальной богослужебной комиссией текст молитвы святым благоверным Петру и Февронии для включения в богослужебные чинопоследования и прочтения по окончании Божественной литургии в дни памяти святых супругов.

О, велицыи угодницы Божии и предивнии чудотворцы, благовернии княже Петре и княгине Февроние, града Мурома предстатели, честнаго брака хранители и о всех нас усерднии ко Господу молитвенницы!

Вы во дни земнаго жития вашего образ благочестия, христианския любве и верности друг ко другу даже до гроба явили есте и тем законное и благословенное супружество прославили есте.

Сего ради к вам прибегаем и молимся со усердием крепким: принесите за нас, грешных, святыя молитвы ваша ко Господу Богу, и испросите нам вся благопотребная душам и телесем нашим: веру праву, надежду благу, любовь нелицемерну, благочестие непоколебимое, в добрых делех преуспеяние*, наипаче же союзом брачным сочетавшимся даруйте молитвами вашими целомудрие, друг ко другу любовь в союзе мира, единомыслие душ и телес, ложе ненаветное, пребывание незазорное, семя долгожизненное, о чадех благодать, домы исполнены благостыни и в жизни вечней неувядаемый венец славы Небесныя.

Ей, чудотворцы святии! Не презрите молитв наших, со умилением вам возносимых, но будите приснии заступницы наши пред Господем и сподобите нас предстательством вашим спасение вечное получити и Царствие Небесное наследовати, да славословим неизреченное человеколюбие Отца и Сына и Святаго Духа, в Троице покланяемаго Бога, во веки веков. Аминь.

**** Если молебен совершается для готовящихся вступить в брак, то молитва читается в следующей редакции:***

наипаче же хотящим союзом брачным сочетатися даруйте молитвами вашими целомудрие, друг ко другу верность и любовь в союзе мира, единомыслие душ и телес, пребывание незазорное и в жизни вечней неувядаемый венец славы Небесныя.

Не очень ищи себе утешения в том, что дано тебе очень на малое время; а истинного утешения в Боге, – это утешение навсегда при тебе останется. (Св. Димитрий Ростовский)

НОВОСТИ

26 августа - день архиерейской хиротонии

26 августа 2013 года Уфимская епархия чествует своего правящего архиерея, митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона, главу Башкортостанской митрополии, в связи с 23-летием архиерейской хиротонии и пребывания на Уфимской кафедре.

От лица клириков, монашествующих и мирян Высокопреосвященнейшего владыку поздравляют Епархиальный совет и редакция газеты.

Ваше Высокопреосвященство! Дорогой Владыко!

В день Вашей Архиерейской хиротонии примите, дорогой Владыко, мое сердечное поздравление и пожелание Вам крепкого здоровья и помощи Божией в Ваших архипастырских трудах и заботах о вечном спасении.

С любовью о Господе,

Управляющий делами Московской Патриархии
Варсонофий,
митрополит Саранский и Мордовский

Митрополиту Уфимскому и Стерлитамакскому Никону

Дорогой брат!

От имени Центрального Духовного управления мусульман России и от себя лично выражаю Вам сердечную благодарность за Ваше теплое поздравление по случаю завершения поста в Священный месяц Рамадан и наступления Уразы-байрама – одного из самых светлых мусульманских праздников, в котором укрепляется его любовь к ближнему, проявляются духовное оздоровление человека и безкорыстная помощь нуждающимся.

Этот праздник традиционно был и остается добрым примером приверженности человека к высоким общечеловеческим ценностям, его стремления к бережному сохранению в своей душе тех лучших ее качеств, что заложены в ней Всевышним Творцом.

Да благословит Всевышний Создатель всех нас в добрых устремлениях и делах во имя мира и согласия, благополучия и процветания нашей великой Отчизны-России!

С уважением и добрыми молитвами,

Шейх-уль-Ислам
Талгат Сафа Таджуддин
Верховный муфтий
Председатель ЦДУМ России

Управляющему Уфимской епархией,
главе Башкортостанской митрополии
его Высокопреосвещенству Никону

БЛАГОДАРНОСТЬ

Хочу поблагодарить Вас и в Вашем лице всех православных жителей Республики Башкортостан за то, что откликнулись на нашу просьбу, в тяжелый час протянули руку помощи и оказали материальную помощь на лечение моего тяжело больного сына ребенка-инвалида Фаттахова Айдара, 03.11.2007 г/р. Благодаря Вам мой сын сможет своевременно поехать на очередной курс лечения в Китай. Огромное Вам материнское спасибо и низкий поклон. Как хорошо, что есть люди способные услышать, понять и помочь! Низкий поклон Вам за Ваше доброе сердце и большую душу. Я всем сердцем желаю Вам и в Вашем лице всем православным жителям нашей Республики здоровья, счастья, радости, благополучия, веры, надежды и любви! Да хранит Господь Вас и Ваших близких!

С уважением и благодарностью Гульнара,
мама Фаттахова Айдара.
01.08.2013 года

Кто в силах, тот должен работать и делиться с имеющими нужду. Подражай земле, приноси плоды для других, как и земля приносит тебе. (Св. Василий Великий)

НОВОСТИ

НОВОСТИ НЕФТЕКАМСКОЙ ЕПАРХИИ

Реки воды живой

Со 2 по 4 августа 2013 года в селе Пазеры Воткинского района Удмуртии от-

крылся IV Межрегиональный фестиваль православной молодёжи «Реки воды живой».

Участие в фестивале приняли делегации из самых разных городов России: Архангельска, Ижевска, Воткинска, Сарапула, Глазова, Кирова, Набережных Челнов, Нефтекамска, Уфы, Чайковского, Елабуги, Слободского.

Вечером 2 августа после молебна «На начало благого дела» в храме Тихвинской иконы Божией Матери мужского монастыря началось торжественное открытие, на котором участники представляли концертные номера на тему фестиваля «Будьте как дети».

Второй день фестиваля был очень насыщенным: началась работа секций на самые актуальные темы. «Строим семью: яблоко от яблони не далеко падает» — так называлась секция о воспитании детей. На секции «Делу время, а потехе час» участники обсуждали вопросы моды, музыки, танцев, спорта и развлечений для молодежи в контексте православной веры. Секцию об этапах воцерковления православного человека возглавил руководитель Отдела по делам молодёжи Нефтекамской и Бирской епархии иерей Константин Клепаков.

Беседу о том, как взрослым людям оставаться детьми, провел наместник монастыря отец Зосима. В тот же день молодёжный клуб «Вечёрка» из г. Ижевска организовал для всех желающих веселые народные игры и танцы.

Вечером все участники фестиваля молились на всенощном бдении. После богослужения состоялся творческий вечер, на котором выступала талантливая православная молодёжь.

В третий день фестиваля проходили различные мастер-классы и ролевые игры.

Епископ Нефтекамский и Бирский Амвросий выражает благодарность организаторам фестиваля: Шушковой Майе Сергеевне; наместнику мужского монастыря отцу Зосиме с братией, которые радушно приняли молодежь из Нефтекамской епархии.

Делегация из Башкортостанской митрополии благодарит Нефтекамскую епархию за организацию проезда.

Епископ Нефтекамский Амвросий встретился с директором Уфимского Гуманитарного Университета и председателем Центра молдаван г. Уфы «Кодру»

6 августа во второй половине дня епископ Нефтекамский и Бирский Амвросий принимал в Нефтекамском епархиальном управлении директора Уфимского филиала МГГУ имени М. А. Шолохова Василия Яковлевича Бабенко и председателя региональной общественной организации национально-культурный Центр молдаван г. Уфы «Кодру» Василия Семеновича Гужя.

Обсуждалась возможность сотрудничества и взаимодействия между Нефтекамской епархией, Уфимским Гуманитарным Университетом и национально-культурным центром «Кодру». Василий Семенович рассказал о его деятельности. Гости поблагодарили владыку Амвросия за прием. В свою очередь Его Преосвященство пожелал Божией помощи Василию Яковлевичу и Василию Семеновичу на их важном поприще.

Священнослужитель Нефтекамской епархии награжден министерством труда и социальной защиты

16 августа в администрации Благоварского района настоятелю Покровского

храма с. Языково Благоварского района протоиерею Вадиму Ковалю торжественно вручили «Благодарственное письмо» министерства труда и социальной защиты по Республике Башкортостан за оказание благотворительной помощи социальному приюту для детей и подростков. Глава администрации района и прихожане поздравили отца Вадима с наградой.

Преосвященнейший епископ Амвросий совершил молитвословие перед иконой священномученика Симона, епископа Уфимского, в день его мученической кончины

18 августа, в неделю 8-ю по Пятидесятнице его Преосвященство епископ Нефтекамский и Бирский Амвросий возглавил богослужение в Петро-Павловском кафедральном соборе г. Нефтекамска. Его Преосвященству сослужили клирики кафедрального собора.

Епископ Амвросий обратился к верующим после чтения Евангелия с проповедью о «чудесном насыщении пятью хлебами и двумя рыбами» (Мт 14:14–22).

После Литургии Преосвященнейший епископ Амвросий и сослужившее ему священство совершили молитвословие перед иконой сщмч. Симона, епископа Уфимского, память которого совершается в этот день.

Владыка Амвросий поздравил прихожан с воскресным днем и пожелал всем покровительства священномученика Симона, святого Уфимской земли.

Священномученик Симон, единоверческий епископ Уфимский (в миру Шлеев Семен Иванович) родился в 1873 году в Симбирской губернии. По окончании Нижегородской Духовной Семинарии поступил вольнослушателем в Казанскую Духовную Академию, которую окончил в 1899 году со степенью кандидата богословия. 17 января 1900 года был рукоположен во священника к единоверческой церкви Казани, а с 7 февраля 1905 года назначается священником Никольской единоверческой церкви Санкт-Петербурга. С 22 ноября 1907 года был настоятелем этого храма.

Протоиерей Симеон был хиротонисан Святейшим Патриархом Тихоном в Александро-Невской Лавре 16 июня 1918 года и назначен на новоучреждённую единоверческую кафедру епископом Охтенским. С 1920 года он единоверческий епископ Уфимский, а в феврале 1921 года был назначен на кафедру в Уфу правящим епископом.

Владыка принял мученическую кончину во дни торжествующего безбожия. Его убили недалеко от дома, когда он возвращался туда после вечернего богослужения в кафедральном Воскресенском соборе 5 (18) августа 1921 года. Владыка Симон являлся крупнейшим в истории Русской Православной Церкви деятелем единоверия, всю свою жизнь ревностно отстаивавшим истину равночестности старого и нового церковных обрядов, самоценности и значимости единоверия в деле преодоления старообрядческого раскола в Русской Церкви.

В 1981 г. был прославлен в лике святых новомучеников и исповедников Российских Архиерейским Собором Русской Православной Церкви за границей.

По представлению епископа Уфимского и Стерлитамакского Никона, священномученик Симон, епископ Уфимский, был причислен к лику святых новомучеников и исповедников Российских на Юбилейном Архиерейском Соборе Русской Православной Церкви в августе 2000 года для общецерковного почитания с установлением памяти 5/18 августа (день мученической кончины) и в первое воскресение, начиная с 25.01/07.02 (Собор новомучеников и исповедников Российских).

Свято-Троицкий женский монастырь г. Бирска

По благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла представители Синодальной комиссии по делам монастырей и монашеству архимандрит Алексий (Поликарпов), наместник Свято-Данилова ставропигиального мужского монастыря г. Москвы, и игуменья Викторина (Перминова), настоятельница Богородице-Рождественского ставропигиального женского монастыря г. Москвы посетили Свято-Троицкий женский монастырь г. Бирска.

По благословению Его Преосвященства епископа Нефтекамского и Бирского Амвросия от лица Нефтекамской епархии делегацию сопровождали митрофорный протоиерей Алексий Тихонов, секретарь епархиального управления; иеромонах Дорофей (Пурис), заведующий канцелярией Нефтекамской епархии; а также протоиерей Сергий Рыжаков, благочинный Бирского округа; и. о. настоятельницы Свято-Троицкого монастыря монахиня Филарета (Гаврюшенко).

Основной целью визита было ознакомление с обителью и инспектирование возрождения монашеской жизни Свято-Троицкого женского монастыря в Михайло-Архангельском храме г. Бирска.

Также гости ознакомились с ходом строительных работ Свято-Троицкого кафедрального собора и внутренним ремонтом храма Казанских Святителей.

Справка:

Согласно журналу Священного Синода № 89 от 27 июля 2011 года вопрос об открытии епархиального монастыря рассматривается на основании рапорта председателя Синодальной комиссии по делам монастырей по итогам инспектирования предполагаемого к открытию монастыря членами комиссии.

Информационная служба Нефтекамской епархии

Настоящая жизнь вся предоставлена трудам и подвигам, а будущая − венцам и наградам. (Древние иноческие уставы)

ИНТЕРВЬЮ

Главное — задать импульс для творчества

Ремесленная палата РБ совместно с Отделом по работе с воскресными школами Уфимской епархии готовятся к проведению творческого конкурса среди учащихся воскресных школ. Председатель ремесленной палаты РБ Алла Александровна Ильинцева и региональный представитель фонда народно-художественных промыслов России Наталья Семёновна Максименко рассказали про прошедший конкурс, уникальную методику декоративно — прикладного искусства и первых достижениях юных мастеров.

Мы встретились на территории салона-галереи «Народные художественные промыслы России». Галерея организована как спецпроект Ремесленной палаты РБ. Нашему вниманию были представлены изделия народных промыслов, которые ещё сохранились на территории нашей республики. Изделия из дерева, бронзы, войлока, кожи и меха — всё сделано руками «наших» мастеров. Но главным поводом встречи всё же стали не работы профессионалов, а сувениры, созданные руками юных умельцев — детсадовцев и первоклашек. На детской выставке «Чудо творим своими руками» поделки смотрятся настолько изысканно и неповторимо, что на первый взгляд очень трудно поверить в то, что такую работу проделал пятилетний малыш из детского сада. Здесь и озорные мышки, и разноцветные колокольчики, и оригинальные корзинки с цветами, пасхальные яйца, украшенные бумажными розочками, птенчики и многое другое. Познакомившись с методикой и главными принципами создания такой красоты, понимаешь — было бы только желание.

— К сожалению, не все работы поместились в галерее после проведённого конкурса — говорит председатель ремесленной палаты РБ Ильинцева Алла Александровна,— их было намного больше. Мы представили самые запоминающиеся и оригинальные. Конкурс, проведённый весной этого года совместно с администрацией городского округа и управлением образования, вызвал огромный интерес. Особо отметил высокий уровень конкурсных работ глава администрации И. Ялалов. По итогам конкурса были сделаны методические рекомендации и учебные пособия для директоров школ, детских садов и воспитателей, которые также отметили конкурс за новшество и разработки.

То, чему мы научили детей, восхитило пришедших, никто не остался равнодушным.

— Как Вы считаете, почему изготовление сувениров и поделок вызвал интерес среди детей? Откуда возникла идея работы с детскими садами и школами по обучению техники декорирования?

— Мы все, к сожалению, убедились в том, что у детей уже в детсадовском возрасте компьютер и телевизор вызывают большой интерес, нежели чем игра и общение со сверстниками — отметила Наталья Семёновна Максименко региональный представитель фонда народно-художественных промыслов России. — Наша главная задача развить ребёнка, сохранить его детскую психику, развить фантазию, привить навыки ручного труда. Я как педагог считаю, что очень важно научить ребёнка жить и применять свои знания на практике — чем раньше, тем лучше.

В европейских странах многие детские учреждения уделяют особое внимание развитию творческих навыков у детей, практикуют разные методики, чтобы научить ребёнка творить своими руками — домоводство, рукоделие и прочее. Когда дети видят результаты своего труда, у них срабатывает положительный настрой на будущее, чувство уверенности в том, что он сможет сделать своими руками что-то ещё. Это здорово закаляет ребёнка.

— Кто обучает детей и насколько трудоёмки задания?

— Самые хорошие педагоги сидят в детском саду — это колоссальный труд. Мы обучаем воспитателей детских садов и учителей — устраиваем мастер классы и выдаём методическую литературу. В методической литературе представлены разные техники декорирования: квиллинг, декупаж, торцевание. Потом воспитатели начинают работу с детьми.

Скрутить цветную бумажку под силу всем. Техника изготовления поделок прошла апробацию и ей может овладеть даже пятилетний ребёнок, если ему показать пошаговую инструкцию. Дети работают в течение нескольких дней. В первый день они делают заготовки, потом всё остальное. Это творческая работа, по нашим наблюдениям, не представляющая абсолютно никаких трудностей. Такие занятия прекрасно развивают моторику.

— Какие ещё мероприятия планируются на ближайшее время?

— Ремесленная палата выступила с инициативой провести конкурс среди учащихся воскресных школ. Это будет наш первый опыт сотрудничества с Отделом по работе с воскресными школами Уфимской епархии возглавляемым иереем Михаилом Визгаловым. Для проведения конкурса будут подготовлены наборы. В каждом наборе будет 56 форм и методические пособия. По благословению митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона конкурс будет проходить осенью этого года. Сейчас мы разрабатываем положение конкурса, продумываем основные моменты. Всему научим и покажем. Ведь это не просто конкурс, но и образовательный процесс. Конкурс имеет благотворительную направленность. Мы будем делать игрушки с учениками воскресных школ и дарить их детским домам для украшения новогодних ёлок. Таким образом, мы дарим детям подарки, сделанные руками наших детей. Главное — задать импульс для творчества.

По словам организаторов конкурса все задания будут делаться на готовых формах –колокольчиках и яйцах. Так все дети будут в равных условиях, а дальше — как подскажет фантазия юных мастеров прикладного искусства. В способностях наших ребят, мы, конечно же, не сомневаемся и будем ждать достойные творческие работы.

Юлия ВАЛОВА
Фото автора

По благословению Высокопреосвященнейшего митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона.

ПОЛОЖЕНИЕ

о межрегиональном детском конкурсе по декоративно-прикладному творчеству «Рождественский колокольчик»

Конкурс проводится в честь 700-летия памяти преподобного Сергия Радонежского.

Организаторами конкурса являются Уфимская епархия Русской Православной Церкви (Московский Патриархат), Ремесленная Палата Республики Башкортостан, Региональное отделение Фонда народных художественных промыслов России, Министерство образования Республики Башкортостан.

Для участия приглашаются дети, подростки в возрасте от 5 до 12 лет (учащиеся воскресных, общеобразовательных школ и гимназий, воспитанники детских садов, учреждений дополнительного образования).

Конкурс проводится с 10 сентября по 20 ноября 2013 года

В конкурсе участвуют работы, выполненные на объемных сувенирных формах (колокольчики, яйца).

Конкурс проводится в 3 этапа:

1 этап — прием заявок по прилагаемой форме с 10 по 20 сентября 2013 г. по адресу:

епархиальный Отдел по работе с воскресными школами Уфимской епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат)

E- mail: ms-vizgalov@rambler.ru

Салон-галерея «Народные художественные промыслы», 450077, г. Уфа, ул. Ленина, 37; E-mail: bashremeslo@mail.ru

В этот же период проводятся показательные мастер-классы по обучению техникам декорирования на объемных сувенирных формах с применением методических разработок. Методические разработки по техникам декорирования входят в комплект набора с объемными сувенирными формами.

2 этап — региональный.

Проводится в воскресных и образовательных учреждениях с 20 сентября по 20 октября 2013 года.

3 этап — межрегиональный.

Проводится в г. Уфа с 20 октября по 20 ноября 2013 года.

На межрегиональный этап принимаются работы победителей региональных конкурсов (не более 40 оригинальных работ от региона по заявленным номинациям).

По вопросам проведения региональных этапов конкурса и мастер-классов можно проконсультироваться с членами оргкомитета по указанным телефонам:

Священник Михаил Визгалов, руководитель епархиального Отдела по работе с воскресными школами Уфимской епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат), т.: 8 927-34-189-66, (347) 275-22-37;

Ильинцева Алла Александровна — председатель правления Ремесленной Палаты Республики Башкортостан, т.: 8 906-103-50-20

Максименко Наталья Семеновна — председатель Башкирского отделения Фонда народных художественных промыслов России, т.: 8 917-40-20-371

Салон-галерея «Народные художественные промыслы», г. Уфа тел./факс (8–347) 246-36-29

Конкурсные работы принимаются с 20 октября 2013 г. по 20 ноября 2013 г. по адресу: 450077, РБ, г. Уфа, ул. Ленина, 37.

Требования к оформлению творческих работ

Участники Конкурса представляют работы, выполненные в различных техниках декорирования (квиллинг, торцевание, декупаж, бисероплетение, вязание, применение растительного сырья и другие), а также, изобретая новые техники.

Конкурсные работы должны иметь закрепленные этикетки с указанием названия работы, номинации, информации об авторе: место проживания, название образовательного учреждения, класс, возраст, фамилия, имя, отчество (полностью) автора работы.

Для оформления итогового буклета просьба приложить фотографии победителей региональных конкурсов, процесса работы и самих работ.

В жюри конкурса войдут эксперты, специалисты в области декоративно-прикладного искусства, представители Уфимской епархии, образовательных учреждений, общественных организаций.

Итоги конкурса будут подведены к 25 ноября 2013 г.

Список победителей будет размещен на сайтах Уфимской епархии Русской Православной Церкви (Московский Патриархат), Ремесленной Палаты Республики Башкортостан.

Конкурсные работы участникам не возвращаются, а передаются в дар при проведении благотворительных рождественских акций.

Образец этикетки. Размер 5х7 см.

- Фамилия, имя автора
- Возраст
- Номинация (техника исполнения)
- Республика, область
- Название организации
- Ф.И.О. педагога

Форма заявки для номинаций

№	Автор работы	Возраст	Техника выполнения	Ф.И.О. педагога	Название учреждения	Полный почтовый адрес учреждения (с индексом)	E-mail	Контактные телефоны учреждения с указанием кода города и мобильный телефон педагога
1.								
2.								
3.								

Апостол учит жить тихо, на своем месте, не любопытствовать молве и басням житейским, исправлять больше себя, работать своими руками, не желать даров и подаяний, удаляться от безчинных. (Св. Иоанн Кассиан)

ДЕЛА ВЕРЫ

Австралия: в поисках чудотворного образа

Уже более 20 лет продолжаются поиски иконы Божией Матери “Табынская” (1597). По благословению Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла и по приглашению Первоиерарха Русской Православной Церкви Заграницей, Высокопреосвященнейшего митрополита Восточно-Американского и Нью-Йоркского Илариона, а также по поручению Высокопреосвященнейшего митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона Преосвященнейший епископ Салаватский и Кумертауский Николай посетил с 30 июля по 10 августа Сиднейскую и Австралийско-Новозеландскую епархию.В ходе поездки епископа Николая сопровождала настоятельница женского монастыря в честь иконы Божией Матери “Табынская” с. Курорт Гафурийского района Уфимской епархии игумения Иоанна (Смолкина).

3 августа, в канун Недели 6-й по Пятидесятнице, епископ Салаватский и Кумертауский Николай совершил Всенощное бдение в Архиерейской Крестовой домовой церкви во имя Всех Святых, в земле Российской просиявших, при Австралийском епархиальном управлении в мкр. Кройдон г. Сиднея в сослужении духовенства храма — протоиерея Ли Михаила, священника Лойда Давида и диакона Мошэгова Константина, где поклонился особо чтимому списку Ахтырской иконы Божией Матери.

Перед началом вечернего богослужения Владыка Николай посетил епархиальное управление Австралийско-Новозеландской епархии Русской Православной Церкви Заграницей.

4 августа 2013 года, в неделю 6-ю по Пятидесятнице, мироносицы равноапостольной Марии Магдалины (I), епископ Салаватский и Кумертауский Николай совершил Божественную литургию в Петро-Павловском кафедральном соборе в мкр. Стратфильд г. Сиднея в сослужении с ключарем собора протоиереем Лапардиным Георгием и протодиаконом Котляровым Александром.

➥ *Петро-Павловский кафедральный собор*

➥ *На могиле первого архиепископа Сиднейского и Австралийско-Новозеландского Феодора (Рафальского)*

В своём приветственном слове к о. Георгию и прихожанам собора Владыка сердечно поздравил всех с 1025-летием Крещения Руси, с 60-летием со дня окончания строительства и освящения кафедрального собора, и для молитвенного поклонения и в дар собору от Высокопреосвященнейшего митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона, главы Башкортостанской митрополии, преподнес образ одной из самых загадочных и прославленных в России икон Божией Матери — “Табынскую”. В прошлом году отмечалось 415-летие первого обретения этой чудотворной иконы.

➥ *4 августа 2013 г. Божественная литургия в Петро-Павловском кафедральном соборе в мкр-не Стратфильд г. Сиднея штата Новый Южный Уэльс Австралии.*

Отец Георгий со своей стороны от имени прихожан Петро-Павловского собора передал епископу Николаю юбилейный журнал, освещающий историю Сиднейского Петро-Павловского собора, которому в этом году исполнилось 60 лет. Кафедральный собор г. Сиднея был освящен 27 декабря 1953 года первым архиепископом Сиднейским и Австралийско-Новозеландским Феодором (Рафальским, +1955), а ранее заложен и построен на тихой улице Вернон в сиднейском районе Стратфильд. С 1953 года этот собор является центром русской православной жизни Сиднея, да и всей Австралии. За 60 лет многое изменилось. Рядом были построены здания прицерковного зала, школы, украшен собор, появилось немало новых икон. Но многое осталось здесь и с тех времен, и, главное, сохранился дух русской жизни. По-прежнему по воскресеньям и в праздничные дни на службы собираются русские люди из разных районов Сиднея. После службы, пока родители обсуждают последние новости на родном языке со своими давними друзьями, их дети и внуки играют на большой территории вокруг собора. А в дни престольных праздников сюда съезжаются кроме постоянных прихожан и гости со всех концов Сиднея, других городов Австралии и часто — с других концов света. В соборе поёт один из лучших церковных хоров Сиднея под управлением регента Николая Георгиевича Куликова.

До строительства собора верующие ходили на службу во временную церковь в здании на Оксфорд-стрит, рядом с Гайд-Парком. Каждое воскресенье там, в переоборудованном спортивном зале, православный священник проводил службы. Когда купили землю в Стратфильде, и началось строительство, это было большое событие для русской колонии, приехавшей после “культурной” революции из города Харбина, что на северо-востоке Китая. Многие колонисты были прихожанами Софийского собора Харбина. В то время в Сиднее селилось много русских людей. 60-летний возраст собора небольшой, но для храмов зарубежья это значительная дата. Вот уже три поколения выросло и воспиталось за время жизни кафедрального собора. Это свидетельствует об активной жизни Церкви.

По окончании Литургии Владыка совершил литию на могиле приснопамятного первого архиепископа Сиднейского и Австралийско-Новозеландского Феодора (Рафальского, +1955), погребенного за алтарем Петро-Павловского кафедрального собора.Владыка Николай посетил также прицерковный актовый зал и церковно-приходскую школу кафедрального собора.

6 августа Преосвященнейший Владыка Николай посетил Казанский женский монастырь “Новое Шамордино” в Кентлине.Здесь была отслужена вечерня и утреня.В среду, 7 августа, в праздник успения праведной Анны, матери Пресвятой Богородицы, свв. жен Олимпиады диаконисы (409) и преподобной Евпраксии девы, Тавеннской (413),

➥ *7 августа 2013г. Австралия. Литургия в Казанской женской обители Новое Шамордино в Кентлине (Сидней, шт. Новый Южный Уэльс).*

Справка

Сиднейская и Австралийская епархия РПЗЦ создана в 1946 году.Ее первым Предстоятелем был архиепископ ФЕОДОР (Рафальский), который прибыл на кафедру в 1948 году. Высокопреосвященнейший ФЕОДОР (Рафальский) родился 21 октября 1895 года в старинной духовной семье на Волыни. Окончил Волынское духовное училище и Волынскую духовную семинарию в Житомире в 1914 году. Обучался на физико-математическом факультете Университета св. Владимира в Киеве до 1918 года. 12 мая в 1920-м году был рукоположен в сан диакона, а 20 мая — в сан священника в Кременце, на Волыни, епископом Кременецким ДИОНИСИЕМ (Валединским, +1960). С 1924 по 1928 годы обучался на Богословском факультете Варшавского университета. Настоятель соборного храма города Острога (затем территория Польши). Во время Второй мировой войны овдовел, принял монашество. 25 июля 1942 года в Почаевской Лавре хиротонисан во епископа Ровенского. Управлял временно Ростовской епархией. Принадлежал к автономной церкви Украины. В январе 1944 года был эвакуирован в Германию. В августе 1945 года вошёл в состав Русской Православной Церкви Заграницей. Скончался 5 мая 1955 года в Сиднее.

Как дрянная вода делает ни к чему не гожими самые лучшие вина, так и злые беседы растлевают людей, добродетельных по жизни и нраву. (Св. Антоний Великий)

➥ *9 августа 2013 г. в Покровском кафедральном соборе г. Мельбурна.*

епископ Салаватский и Кумертауский Николай в сослужении благочинного приходов штата Новый Южный Уэльс Австралии, настоятеля Николаевского храма г. Сиднея протоиерея Никиты Чемодакова, помощника начальника Индонезийской духовной миссии священника Дионисия Халима и клирика Георгиевского храма микрорайона Карлтон г. Сиднея диакона Самуила Вишневского совершил Божественную литургию и панихиду по приснопамятной настоятельнице обители игумении Евпраксии (Пустоваловой, +2006), тезоименитство которой отмечалось в этот день.

За богослужениями молились, участвуя в клиросном пении, настоятельница Казанской женской обители “Новое Шамордино” игумения Мария (Мирос) с сестрами обители и настоятельница женского монастыря в честь иконы Божией Матери “Табынская” на Солёных ключах с. Курорт Гафурийского района Уфимской епархии игумения Иоанна (Смолкина).

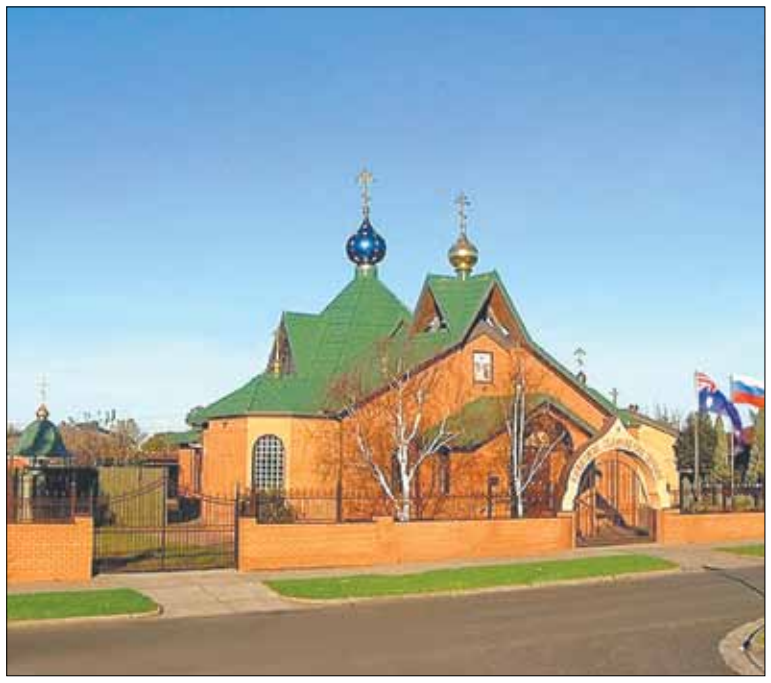
7 августа епископ Салаватский и Кумертауский Николай в сослужении благочинного храмов и монастырей шт. Новый Южный Уэльс Австралийской епархии протоиерея Чемодакова Никиты, настоятеля храма протоиерея Игнатиевского Бориса и диаконов Боца Иоанна, Моргана Андрея и клирика Георгиевского храма в Карлтоне (Сидней) диакона Вишневского Самуила совершил вечером Параклисис перед списком чудотворной иконы Божией Матери “Абалацкая” в Покровском храме в Кабраматте (Сидней).

За богослужением молились настоятельницы монастырей Казанской обители “Новое Шамордино” Кентлина (Сидней) игумения Мария (Мирос) и женской обители в честь иконы Божией Матери “Табынская” на Солёных ключах с. Курорт игумения Иоанна (Смолкина).

По окончании молебного пения Владыка обратился со словом к настоятелю и прихожанам храма и преподнёс в дар на молитвенную память и для поклонения образ Божией Матери “Табынская”.

8 августа 2013 года епископ Салаватский и Кумертауский Николай прибыл в Мельбурн штат Виктория. В Покровском кафедральном соборе Преосвященнейший Владыка совершил вечерню, после которой вместе с настоятелем собора секретарём Епархиального совета Австралийской епархии протоиереем Карыповым Николаем, клириком собора протоиереем Данилевичем Николаем и игуменией Иоанной (Смолкиной) осмотрел здание воскресной школы.

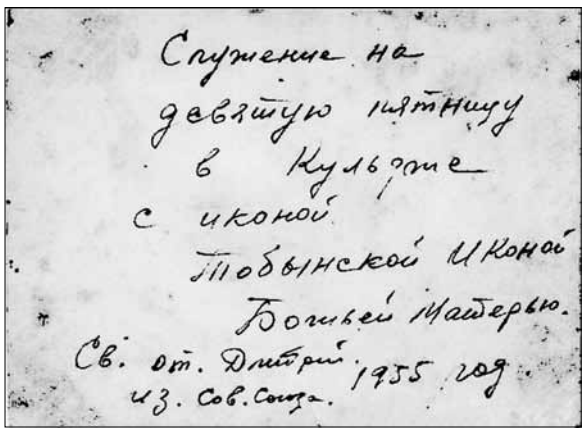
9 августа 2013 года, в пятницу седмицы 7-й по Пятидесятнице, великомученика и целителя Пантелеимона (305) и преподобного Германа Аляскинского чудотворца (1837), епископ Салаватский и Кумертауский Николай совершил утреню и Божественную литургию в Покровском кафедральном соборе г. Мельбурна.



➥ *10 августа 2013 г. Свято-Успенский храм в Данденонге (Мельбурн).*

шил Всенощное бдение в Свято-Успенском храме в Данденонге (Мельбурн), где пребывает список иконы Божией Матери “Табынская”. За богослужением молилась настоятельница женского монастыря в честь иконы Божией Матери “Табынская” на Солёных ключах вс. Курорт Гафурийского района Уфимской епархии игумения Иоанна (Смолкина).

В мкр-не Данденонг г. Мельбурна проживает очень большая диаспора русскоговорящих, выехавшая в начале Великой пролетарской культурной революциив 1965 году из г. Кульджи Или-Казахского автономного округа Китая.



Собор был заложен 5 ноября 1989 года Высокопреосвященнейшим архиепископом Сиднейским и Австралийско-Новозеландским Павлом (Павловым, +1995), чин освящения совершил Высокопреосвященнейший архиепископ Сиднейский и Австралийско-Новозеландский Иларион (Капрал), о чём свидетельствуют памятные таблички, установленные на входе в собор.

10 августа 2013 года, в канун недели 7-й по Пятидесятнице, епископ Салаватский и Кумертауский Николай в сослужении управляющего делами Сиднейской и Австралийско-Новозеландской епархии РПЦЗ настоятеля Успенского храма в Данденонге (Мельбурн) протоиерея Протопопова Михаила, клирика Покровского кафедрального собора Мельбурна протоиерея Далинкевича Николая и священника Балого Михаила, клирика Австралийской епархии Сербского Патриархата, совершил Всенощное бдение в Свято-Успенском храме в Данденонге (Мельбурн), где пребывает список иконы Божией Матери “Табынская”. За богослужением молилась настоятельница женского монастыря в честь иконы Божией Матери “Табынская” на Солёных ключах вс. Курорт Гафурийского района Уфимской епархии игумения Иоанна (Смолкина).

В мкр-не Данденонг г. Мельбурна проживает очень большая диаспора русскоговорящих, выехавшая в начале Великой пролетарской культурной революциив 1965 году из г. Кульджи

В православном храме г. Кульджи хранилась чудотворная икона Божией Матери “Табынская”, вывезенная из Оренбурга в 1918 г. атаманом Оренбургского казачества, генерал-лейтенантом Александром Ильичем Дутовым (+1921).

По окончании вечернего богослужения делегация из Башкортостанской митрополии во главе с Преосвященнейшим владыкой Николаем отправились в аэропорт Мельбурна для вылета в Москву, и визит был окончен.

По материалам сайта Салаватской епархии

Прим. ред.: в следующем номере читайте статью о поездке настоятельницы женского монастыря в честь иконы Божией Матери «Табынская» игумении Иоанны (Смолкиной)

Считай потерянным тот день, в который хотя и делал добрые дела, но не преодолевал своих дурных склонностей и пожеланий. (Преп. Никодим Святогорец)

Миссионерское служение

О современной внешней миссии Русской Православной Церкви

27 марта 2007 года на заседании Священного Синода Русской Православной Церкви была принята «Концепция миссионерской деятельности Русской Православной Церкви». В ней сформулированы общие принципы, цели и задачи миссионерского служения, определена миссионерская ответственность священнослужителей и мирян, описаны формы и методы современной миссионерской деятельности. В качестве одной из форм названа внешняя миссия, детальной разработке которой и посвящен настоящий документ.

Термин «миссия» происходит от латинского глагола mittere в значении «посылать, отправлять» и означает «задачу, поручение». Первыми христианскими миссионерами были апостолы (букв. «посланники»), исполнявшие данную им Самим Господом и Спасителем Иисусом Христом заповедь: «Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча соблюдать их все, что Я повелел вам» (Мф. 28:19–20).

В Символе веры Церковь именуется Апостольской, что указывает не только на апостольское преемство веры и рукоположений, но и на призвание Церкви всегда проповедовать христианскую истину. Таким образом, миссия присуща самой природе Церкви: христианская Церковь есть Церковь миссионерская.

В течение истории изменялись формы и методы миссионерской работы, в результате чего возникли понятия внешней миссии и внутренней миссии.

Понятие внешней миссии

Различие внешней и внутренней миссии связано с различием адресатов миссионерского служения Церкви, а также условий, в которых она осуществляется.

Внутренняя миссия обращена к членам Церкви, включая тех, кто крещен, но недостаточно просвещен в православной вере, не имеет опыта участия в таинственной жизни Церкви, и служит духовному возрастанию ее членов. Неотъемлемой частью этой миссии является катехизация и религиозное образование.

Внешняя миссия обращена к тем, кто находится вне Церкви. Адресатом внешней миссии Церкви являются приверженцы различных верований и носители разных мировоззрений — как религиозных, так и нерелигиозных (светских). Результатом ее является приобщение новых членов к Церкви и, как следствие, создание церковных общин или вовлечение новообращенных членов в жизнь уже существующих общин.

Долгое время внешняя миссия Церкви представляла собой прямую проповедь Евангелия нехристианским народам. Следуя словам Спасителя, Церковь с самого начала своего существования проповедовала Евангелие всем «дальним и ближним» (Еф. 2:17), и эта проповедь исторически привела к возникновению всех существующих Поместных Церквей.

Благодаря миссионерской деятельности Русской Церкви Православие утвердилось среди многих племен и народов, проживающих на ее канонической территории. До 1917 года наша Церковь осуществляла свою внешнюю миссию среди нехристианских народов Российской Империи на территории Сибири и Дальнего Востока, а также за пределами Российской Империи, в частности, в Японии, Китае, Корее, Северной Америке.

Проповедь русских миссионеров сопровождалась созданием церковных общин из числа новообращенных, активной переводческой деятельностью, строительством храмов и монастырей, устройством духовных училищ, школ, библиотек, лечебниц и ремесленных мастерских. Ярким примером остается Японская миссия, являющаяся плодом миссионерских усилий Святителя Николая Японского: начавшись с одного храма при русском дипломатическом представительстве, она выросла в Автономную Японскую Православную Церковь, продолжающую и поныне спасительное дело проповеди в своей стране.

Результатом многолетних подвижнических трудов русских миссионеров в Китае и Америке стало создание Китайской Автономной Церкви, возрождающейся после тяжелых лет «культурной революции», и Православной Церкви в Америке, получившей автокефалию от Русской Православной Церкви в 1970 году.

До революционных событий 1917 года внешняя миссия проводилась Русской Церковью масштабно и организованно, но во время атеистических гонений XX века эта деятельность в прежних формах стала невозможной. Она сохранила свою частичную организацию только в церковном Зарубежье, а в Советском Союзе сводилась к индивидуальному свидетельству со стороны священнослужителей и мирян, нередко сопровождавшемуся исповедничеством и даже мученичеством. Масштабная миссия Церкви стала возможной только после обретения ею свободы.

«Миссия присутствия» и ее формы

Миссия как прямая проповедь поныне остается основным призванием Церкви — там, где это возможно и уместно. Однако сегодня помимо прямой миссии особое значение приобрело то, что условно можно назвать «миссией присутствия», то есть свидетельство о Евангелии не прямо, а опосредованно — через выражение православной позиции в разных областях общественной и культурной жизни стран, в которых живут представители нашей Церкви. Следует различать следующие формы миссии присутствия:

Информационная — распространение знаний об истории христианства, о Православной Церкви, о культурах православных народов, донесение позиций Церкви по широкому кругу вопросов с помощью средств массовой информации (печатные издания, теле- и радиоканалы, Интернет) до общества, в том числе через участие представителей Церкви в общественной дискуссии.

Культурная — участие — официальных представителей Церкви, а также отдельных священнослужителей и мирян в культурной деятельности с целью осуществления православного свидетельства.

Социальная — свидетельство о Христе через доброделание, социальное служение, дела милосердия, помощь бедным и обездоленным, согласно евангельскому призыву: «Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела и прославляли Отца вашего Небесного» (Мф. 5:16).

Личная — свидетельство православных христиан словом и делом о своей вере, своем духовном опыте и христианских ценностях.

Все вышеперечисленные формы миссии присутствия уместны как в тех странах и обществах, где утвердился мировоззренческий и религиозный плюрализм и действует правовой принцип свободы совести и вероисповедания, так и в тех, где по политическим и иным причинам не признается право на свободу совести, вероисповедания и религиозной проповеди. Особое значение в последних имеет личная миссия, которая часто становится единственно возможной.

Церковь призывает к свободе вероисповедания и учит своих членов уважению и любви к любому человеку, каких бы религиозных взглядов он ни придерживался. Сохраняя верность Евангелию, Церковь ищет такие формы миссии присутствия, которые наиболее уместны в том или ином политическом, общественном, культурном и религиозном контекстах.

Свидетельство о Православии среди христиан других конфессий

Русская Православная Церковь не отказывается от свидетельства о Православии среди христиан других конфессий. Она всегда подчеркивала, что контакты с представителями других конфессий, включая двусторонние диалоги, участие в межхристианских конференциях и работа в межхристианских организациях, а также другие формы межхристианского сотрудничества служат главной цели, о которой говорится в «Основных принципах взаимоотношений с инославием», принятых на Юбилейном Архиерейском Соборе 2000 года: «Православная Церковь является хранительницей Предания и благодатных даров Древней Церкви, и поэтому главной своей задачей в отношениях с инославием считает постоянное и настойчивое свидетельство, ведущее к раскрытию и принятию истины, выраженной в этом Предании» (3,1). Также и в решениях Всеправославной встречи в Салониках (1998) решительно подчеркивается, что «мы [православные] не имеем права отказываться от миссии, возложенной на нас Господом нашим Иисусом Христом,— миссии свидетельства Истины перед неправославным миром». В тех случаях, когда наши партнеры по диалогу встают на путь ревизии вечных и неизменных норм, запечатленных в Священном Писании, диалог теряет смысл и прекращается.

Диалог с представителями других религий

Современное понимание миссии основано на культуре диалога. Признание принципа свободы религиозного выбора предполагает, что в отношении представителей других религий основной формой свидетельства должен быть диалог. Русская Православная Церковь участвует в межрелигиозном диалоге в разных формах и на разных уровнях, обозначая и отстаивая свои позиции по общественно значимым вопросам, таким как нравственные нормы и ценности, мирное сосуществование, справедливость, уважение человеческого достоинства, защита окружающей среды, биоэтика, права человека и др.

Православная Церковь, исходя из своих собственных вероучительных и канонических принципов, оценивает систему верований и религиозную практику других религий. По отношению же к людям, которые являются приверженцами этих религий или светских идеологий, ее позиция — это позиция уважения и любви. Как писал русский миссионер Святитель Иннокентий, митрополит Московский, «если проповедник не будет иметь в себе любви... к тем, кому проповедует, то и самое лучшее и красноречивейшее изложение учения может остаться без всякой пользы, ибо токмо любовь созидает».

Именно такой подход помогает нашей Церкви через диалог с представителями иных религий и мировоззрений содействовать преодолению конфликтов и укреплению солидарности между людьми.

«В современном мире, в котором глобализационные процессы, социальное расслоение, активные и массовые миграции людей сопровождаются нагнетанием насилия, проявлениями террористического экстремизма и этноконфессиональной напряженности, свидетельство и провозглашение возможности примирения между людьми различных национальностей, возрастов и социальных групп должны стать одним из ключевых содержаний православной миссии. Миссия примирения должна помогать людям осознать возможность и необходимость созидания мира на различных уровнях личного, семейного и общественного бытия, в соответствии с апостольским призывом: «Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа» (Евр. 12:14)».

Миссия в деятельности зарубежных приходов Русской Православной Церкви

Приходы Русской Православной Церкви вне ее канонических пределов изначально создавались с целью попечения об оказавшихся вдали от Родины соотечественниках, но многие из них стали духовным домом и для тех представителей коренных народов, которые обратились в Православие.

Русская Православная Церковь строго придерживается норм канонического права и не ведет своей собственной миссии на канонических территориях других Поместных Православных Церквей, согласно правилу: «Епископам всякого народа подобает... творить... каждому только то, что касается до его епархии и до мест к ней принадлежащих» (Ап. 34). Лишь по приглашению соответствующей Поместной Церкви она может участвовать в ее миссионерской деятельности.

В странах, где христианство является частью национальной культуры и сформировало идентичность народа, приходы Русской Православной Церкви

Горе тем, которые перед лицом Божиим безчинствуют и величия Его не почитают. (Св. Тихон Задонский)

не используют в деле свидетельства о Православии среди местных жителей такие методы, которые в современном контексте связываются с понятием прозелитизма. Подобные же требования наша Церковь предъявляет к инославным религиозным организациям на канонической территории Московского Патриархата. В то же время Церковь открыта для всех, кто ищет возможности воспринять в полноте Истину православной веры, а потому в тех государствах, где действует принцип свободы совести, переход в Православие отдельных людей, ранее придерживавшихся иных, религиозных или нерелигиозных, убеждений является результатом их свободного личного выбора.

В странах, где христианство является религией меньшинства, проповедь Православия ведется, в том числе, через вовлечение православных христиан в дела милосердия и благотворительности, поскольку язык добрых дел понятен для людей всех национальностей, религий и культур. Проповедь о Евангелии Христовом наиболее убедительно звучит именно тогда, когда инаковерующий видит в деятельности миссионера исполнение евангельских заповедей.

Воцерковлению местных жителей также способствуют проповедь Евангелия и совершение богослужения на национальных языках; подготовка клира и миссионеров из местного населения; использование принципа церковной рецепции культуры просвещаемого народа посредством живой проповеди, через воплощение православных идеалов в народной культуре и обычаях; освящение тех национальных черт, которые позволяют народам, при сохранении своей культуры, самоуважении и самоидентификации, внести свой уникальный вклад в молитвенное прославление Бога, пребывая при этом в гармоничном единстве со всей полнотой Церкви; формирование условий для активного участия новообращенных из местного населения в жизни прихода для их воцерковления.

Направления развития внешней миссии Русской Православной Церкви

По мере преодоления последствий эпохи гонений Русская Православная Церковь получает все больше возможностей для расширения внешней миссионерской деятельности. Активизация внешней миссии может проходить по нескольким направлениям.

В теоретической сфере:

— анализ дореволюционного опыта проповеди нехристианам и его переосмысление в приложении к реалиям настоящего дня, изучение миссионерского опыта других Поместных Православных Церквей, а также деятельности инославных миссионеров;

— подготовка практических пособий по миссии среди нехристиан;

— широкое привлечение к делу внешней миссии священнослужителей и мирян Русской Православной Церкви и соответствующая их подготовка.

В сфере практической проповеди среди нехристиан:

— перевод православной литературы, а также аудио- и видеоматериалов на языки народов с нехристианскими верованиями, населяющих страны канонической ответственности Русской Православной Церкви;

— осуществление содержащихся в «Концепции миссионерской деятельности Русской Православной Церкви» предложений — совершение богослужения на национальных языках, подготовка клира и миссионеров из местного населения.

В сфере миссионерской активности приходов Русской Православной Церкви, находящихся в традиционно православных странах:

— создание на приходах условий открытости для инославных и нехристиан, интересующихся Православием;

— обеспечение тех храмов и монастырей, которые регулярно посещают туристы-нехристиане, информационными материалами о Православии на их родном языке, а также информацией о том, где можно узнать больше о духовном наследии Православной Церкви.

В сфере миссионерской активности приходов Русской Православной Церкви, находящихся в дальнем зарубежье:

— использование местных языков при богослужении;

— перевод и издание на местных языках православной литературы;

— проведение регулярных бесед на местных языках, посвященных Православию и пониманию Священного Писания в святоотеческой традиции;

— расширение социального и образовательного служения приходов (детские кружки, группы социальной поддержки, образовательные курсы для взрослых и т.д.), ориентированного на местных жителей;

— активное использование местных средств массовой информации для знакомства населения страны с православием и деятельностью прихода (лекции перед внешней аудиторией, православные фотовыставки, презентации новых изданий, проведение экскурсий по храму и др.);

— подбор, обучение и последующая интеграция в жизнь прихода кандидатов в священство и миссионеров-катехизаторов из представителей коренного населения.

В меняющемся мире изменяются и формы внешней миссии Церкви, но само христианское свидетельство и проповедь Христа тем, кто еще не слышал о Нем, всегда остается неизменной задачей Церкви.

Документ принят на заседании Священного Синода Русской Православной Церкви 16 июля 2013 года (журнал № 80).

ПОЗДРАВЛЕНИЯ

28 августа — 15 лет со дня диаконской хиротонии, 6 сентября — 15 лет со дня священнической хиротонии клирика Покровского храма Уфы протоиерея Антония ЗИМИНА.

6 сентября — 15 лет со дня диаконской хиротонии протоиерея Андрея ХУДЯКОВА.

7 сентября — 40 лет со дня рождения протоиерея Ромила ГАРЕЕВА.

9 сентября — 50 лет со дня рождения протодиакона Александра СТАРЦЕВА.

25 сентября — 55 лет со дня рождения клирика Успенского кафедрального собора города Салавата митрофорного протоиерея Сергия ДРОЗДОВА.

27 сентября — 25 лет со дня священнической хиротонии настоятеля храма святой Анны села Рязановки протоиерея Владимира ЗАЛУССКОГО.

ПРИГЛАШАЕМ УЧАСТВОВАТЬ В КОНКУРСЕ

20-21 мая 2013 г. в г. Саранске проходил обучающий семинар для координаторов грантового конкурса «Православная инициатива», в котором от Башкортостанской митрополии приняли участие иерей Андрей Зуев и митрофорный протоиерей Вячеслав Архангельский.

Православные и общественные организации, желающие принять участие в конкурсе грантовых проектов «Православная инициатива» (получение материальной поддержки социальных, культурных, образовательных и других проектов), могут обратиться за необходимой информацией и консультациями по написанию к координатору проекта:

руководителю Отдела социального служения и благотворительности Уфимской епархии митрофорному протоиерею Вячеславу Архангельскому (тел.: 8-917-351-5909)

Объявление

Дорогие отцы, братья и сестры!

По благословению митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона приход Крестовоздвиженского храма Уфы продолжает распространять среди православных приходов и светских организаций книги Нового Завета и Псалтири для библиотек этих учреждений. Книги предоставлены Фондом Святителя Григория Богослова г. Москвы для безплатного распространения.

С подробными рекомендациями для получения книг можно ознакомиться в мартовском, апрельском или майском номерах нашей газеты или по телефону 8-927-08777-28

1 марта Святейший Патриарх Московский и всея Руси Кирилл утвердил решения церковного суда Уфимской епархии об ИЗВЕРЖЕНИИ ИЗ САНА следующих бывших клириков епархии:

1. Игумена ФЕОДОСИЯ (РЫБАКА Олега Александровича).
Он находился под запрещением с 27 октября 2009 г.
2. Иерея ХОЛКИНА Геннадия Викторовича. Находился под запрещением с 12 июня 2009 г.
3. Иеромонаха ПИМЕНА (КАРИМОВА Рустика (Рустэма) Булатовича).
Находился под запрещением с 18 февраля 2011 г.
4. Иерея РЫБАКИНА Александра Валерьевича.
Находился под запрещением с 20 июня 2010 г.

Если вышеуказанные священнослужители совершали какие-либо богослужения и требы с момента их запрещения, то все их действия безблагодатны и недействительны.

Благотворительный православный центр выдачи и приёма одежды «Благо» принимает от благотворителей одежду и передаёт нуждающимся семьям каждые понедельник и пятницу с 17.00 до 20.00 по адресу: г. Уфа, ул. Гагарина, 41/2.

МОНАСТЫРИ МИТРОПОЛИИ ПРИГЛАШАЮТ ЖЕЛАЮЩИХ ПОСВЯТИТЬ СЕБЯ БОГУ

Уфимская епархия:

1. Успенский Георгиевский мужской монастырь:
453455, Благовещенский район, с. Уса-Степановка,
тел.: 8-917-485-34-88, факс: 8-901-81341-29.
Наместник – архимандрит Варлаам (Максаков)

2. Богородице–Табынский женский монастырь на Святых Ключах: 453051, Гафурийский р-н, п. Курорт,
тел.: (34740) 2-94-00.
Настоятельница – игумения Иоанна (Смолкина).

3. Благовещенский женский монастырь:
453113, г. Стерлитамак, ул.Калинина, 52, тел.: (3473) 23-17-11; 23-17-75
Настоятельница – игумения Наталия (Ефремова)

Салаватская епархия:

1. Покровский мужской монастырь:
453161,Федоровский район, село Дедово, тел.: (34746) 2-54-31.
Наместник – архимандрит Николай (Чернышев)

2. Марфо-Мариинский женский монастырь:
453315, Кумертау, с. Ира, ул. Церковная, 9.
Тел.: (34761) 95-797; 8-937-337-28-06.
Настоятельница – игумения Серафима (Мишура)

Нефтекамская епархия:

1. Пророко-Илиинский мужской монастырь:
452530, Дуванский район, с. Месягутово,
ул. Коммунистическая, 17, тел.: (34798) 3-14-71;
2-33-90. Настоятель – епископ Нефтекамский и Бирский Амвросий.

2. Бугабашский Богородице-Одигитриевский женский монастырь:
452657, Бакалинский р-н, с. Бугабаш, Усадьба
монастырская, тел.: 8-927-315-22-74
Настоятельница – игумения Моисея (Ракитина)

3. Женский монастырь в честь Царственных Страстотерпцев:
452017, Белебеевский р-н, п. Приютово, ул. Островского, 27,
тел.: (34786) 7-39-57.
И.о. настоятельницы - монахиня Иосифа (Борисенко).
тел.: (8-34786) 7-84-57, 7-86-30, 8-903-311-02-23

Божественная благодать открыта всем, чтобы каждый наслаждался, сколько хочет: «кто жаждет, иди ко Мне и пей» (Ин. 7, 37). (Преп. Ефрем Сирин)

ЦЕРКОВЬ И МИР

Миланский эдикт в судьбе Церкви: свобода или порабощение

Эдикт, подписанный в Милане в 313 г. по Р. Х. императорами Восточной и Западной частей Римской империи Константином и Лицинием, принято считать сокрушительной победой христианства над агонизировавшим языческим культом. Начиная с придворного историка Церкви Евсевия Кесарийского, воспевавшего этот эдикт в многочисленных панегириках, его называют новой вехой в церковно-государственных отношениях, открывшей перед Церковью совершенно новые перспективы.

С другой стороны, было и есть немало историков, считающих эту дату началом «вавилонского пленения» Церкви государственной системой, ее порабощения мирским духом и принятием ей обязательств, несвойственных её природе.

Для того, чтобы понять смысл и значение Миланского эдикта, а также проследить его последующее влияние на развитие европейской цивилизации, необходимо обратиться к его тексту, дошедшему до нас в двух версиях: Евсевия Кесарийского в «Церковной истории» и Лактанция в произведении «О смертях гонителей».

Первое, на чем следует остановить внимание, **текст эдикта не предусматривает никакого привилегированного положения христианства, а провозглашает свободу религии вообще:** «Я, Константин Август, и я, Лициний Август ... решили прежде всего издать постановление ..., то есть даровать христианам и всем свободно, по своему собственному желанию выбирать веру, дабы небесное Божество, как бы Его ни называли, относилось благосклонно и к нам, и к подданным нашим ... никому не запрещается свободно избирать и соблюдать христианскую веру и каждому даруется свобода обратить свою мысль к той вере, которая, по его мнению, ему подходит». Думается, в силу этого обстоятельства Миланский документ справедливо получил в науке название «эдикта толерантности» или веротерпимости.

В этом смысле Миланский эдикт выдержан в том же духе, что и предшествовавший ему указ императора Галерия 311 года. Прежний указ дозволял христианское богослужение, «если оно не нарушает общественный порядок», но при условии, что христиане будут молиться за императора и римское государство, обещая последнему «дополнительную помощь» своего Бога, Который, разумеется, должен покровительствовать Риму наряду с его традиционными божествами.

И все же именно с Миланского эдикта открылась новая эпоха как для Церкви, так и для (римского) государства, что в итоге привело к изданию в 380 г. указа императора Феодосия I, который провозгласил христианство государственной религией и поставил традиционную языческую религию фактически вне закона. Тем не менее, русский исследователь проф. А. П. Лебедев неожиданно замечает: «Она (Христианская Церковь. — авт.) стала из гонимой господствующею. Это произошло при Константине Великом. Как смотреть на этот факт? Представляет ли он явление совершенно неожиданное, шедшее вразрез со всей политикой римских императоров до времени Константина, исторический скачок? Думать так едва ли можно». Дело в том, что Миланский эдикт был не первым и не вторым в ряду указов разных римских императоров, то ужесточавших, то облегчавших жизнь христианских общин в пределах Империи. Итак, естественно предположить, что эдикт Галерия, Миланский эдикт, а вслед за ним и указ Феодосия I знаменуют собой последовательное раскрытие политической логики римского государства. В связи с этим резонно спросить: готова ли была сама Церковь к фактическому вхождению в структуру римского государства, не только заменяя собой уже существовавшие языческие институты, но и создавая принципиально новые? Однозначного ответа на этот вопрос, опираясь на достоверные письменные источники той эпохи, мы не находим. С одной стороны, вокруг Константина Великого почти сразу же образовался круг придворных епископов, в который вошли упоминавшийся нами Евсевий Кесарийский и Евсевий Никомидийский, крестивший императора перед смертью. Первый из них даже считается некоторыми историками Церкви ответственным «за принятие христианами эллинистической политической мысли». Впрочем, как отмечает протопресвитер Иоанн Мейендорф, «Евсевий не вводил ничего нового, а лишь выражал в своем придворном панегирике подход, для многих сам собой разумевшийся».

Однако такой подход вряд ли можно считать обычным для Церкви тех времен. Христиане, хотя и молились «о властех и воинстве» Римской империи, все же ощущали себя гражданами Отечества Небесного, помня завет апостола Павла: «Ибо не имеем здесь постоянного града, но ищем будущего» (Евр. 13, 14). Более того, в течение двух веков они жили в государстве, преследовавшем их единоверцев, в котором их вера была religioillicita — «недозволенной религией». **Одним из обвинений, постоянно звучавшим в адрес христиан, был упрек в аполитичности и социальной безполезности. Отчасти это соответствует действительности. «Ничто нам так не чуждо, как общественные дела», — писал Тертуллиан. Ориген утверждал, что в каком бы городе христиане ни жили, у них «другой строй подданства».** Как отмечает прот. Г. Флоровский, «в этом смысле христиане находились «вне общества», были добровольными изгнанниками и отверженными — людьми вне социального порядка мира сего».

Более того, между империей и Церковью существовал особого рода антагонизм, который отнюдь нельзя считать просто конфликтом по причине взаимного непризнания. «Ведь Христианская Церковь больше, чем просто «церковь» ...Христиане также народ, «особый народ» — Народ Божий, tertiumgenus (третий народ), ни эллины, ни иудеи. Церковь не просто «собрание людей» или добровольное объединение, занятое одними лишь религиозными делами. Она провозглашала себя и в действительности являлась особым независимым обществом, отдельным государством. В то же время и Римская Империя провозглашала себя и в действительности являлась чем-то большим, чем просто государство», — пишет отец Георгий Флоровский. Римский общественный строй претендовал на полное подчинение себе своих граждан во всех измерениях их жизни, приписывая себе божественное происхождение. Это ярче всего выражалось в культе «гения императора» — особого рода божества, сопутствующего кесарю. Отказ от почитания этого божества карался смертной казнью как государственное преступление, ибо римская языческая религия была неотъемлемой частью политического устройства.

И вот эта империя — антагонист и соперник молодого христианства, протягивает ему руку, гарантируя свободу вероисповедания, имущественные права, защиту и покровительство своего закона. Не будет преувеличением полагать, что Церковь оказалась в основном не готовой к такому повороту событий, — настолько немыслимым это ей представлялось еще недавно. **Пройдут века, прежде чем в Церкви установится учение о симфонии Церкви и государства, а Римский император начнет считаться «живой иконой Бога-Царя». Гораздо позже созреет византийская теократическая идея: один Бог, один император, одна империя.**

И Церковь сделала для себя этот непростой выбор. Она постепенно включилась в жизнь империи, взяла на себя заботы о вдовах, сиротах, девицах, увечных и болящих, стала принимать участие в общественных делах, казавшихся Тертуллиану столь чуждыми ей по природе. Духовенство получило узаконенное государством право «печалования» о несправедливо осужденных. Началось влияние Церкви на законотворчество, выразившееся вего последовательной, хотя и частичной, гуманизации. Неоспоримо воздействие христианской веры на изменение отношения общества к институту семьи и брака, на постепенную социализацию государственной политики, ставшей более внимательной к нуждам народа.

Константинова эпоха, последовавшая за изданием Миланского эдикта, не только открыла новую страницу в жизни Римской империи: она предопределила парадигму развития церковно-государственных отношений в странах, возникших позднее на ее обломках, либо под ее культурным влиянием. Вопреки расхожему мнению, христианство не стало просто заменой обветшавшего язычества в Римской империи, оно вошло в ее жизнь и структуру как принципиально новое начало. Оно не подчинилось диктату светской власти, оно воздействовало на саму власть, порой вступая с ней в неравные по силам конфликты. Попытки отдельных императоров на Востоке навязать Церкви еретические учения встречали сопротивление ее лучшей части и ведомых ею народных масс, несмотря на то, что весьма значительная часть епископата и клира иной раз проявляла послушание кесарю в ущерб церковной истине.

На Западе, уже после Великой схизмы, сопротивление светской власти выразилось в усилении роли римского епископа, усвоившего себе право короновать и низлагать светских монархов, а в случае нарушения ими нравственных норм — отлучать их от Церкви. Достаточно вспомнить в связи с этим отлучение английского короля Генриха VIII за развод с Екатериной Арагонской в XVI веке.

Иными словами, **Церковь, войдя в структуру государственной власти, не слилась с ней. Напротив, Церковь, сохраняя независимость, по-прежнему, как и в доконстантиновскую эпоху, понимая себя Градом Божиим, по выражению бл. Августина, стала шаг за шагом оказывать на государство благотворное воздействие в духе Евангелия Христова.** И хотя это положительное влияние ощущалось не сразу, в течение веков оно неуклонно возрастало.

Историческое значение Миланского эдикта состоит в том, что он стал поворотным пунктом в истории Римской империи. Так, по словам отца Иоанна Мейендорфа, «появилось новое общество, принявшее христианство как свою религиозную (а потому и моральную, культурную и политическую) норму». Это общество просуществовало в Европе вплоть до начала Нового времени, когда во многих странах Церковь решили отделить от государства.

Вместе с тем нельзя не отметить некоторые опасности, которые таил в себе «брак» государства с Церковью. Протопресвитер Александр Шмеман, отвергавший теократическую идею, называвший ее «страшной, неизбывной ложью Византии», писал: «В свете этого теократического самосознания Константина, в котором государство мыслится “носителем” религии, потому что оно непосредственно отражает и воплощает в человеческом обществе божественную волю о мире, только и можно правильно истолковать свободу Миланского эдикта. Это свобода культа — то есть внешних форм богопочитания; государство не связывает себя больше ни с одной из них исключительно, но не потому что оно становится религиозно “нейтральным”... Теократическая природа государства остается неприкосновенной; религия есть дело государства по преимуществу, потому что само государство есть божественное установление, божественная “форма” человеческого общества. И свобода даруется для того “чтобы находящееся на небесах божество могло быть милостиво и благосклонно к нам и ко всем, находящимся под нашей властью”.

Увы, с этим утверждением нельзя не согласиться, зная историю Церкви всех последующих веков вплоть до наших дней. **Попытки церковных иерархов обличать государей нередко оканчивались для них ссылкой, низложением, а иногда тюрьмой и казнью. Достаточно вспомнить жития святителей Иоанна Златоуста, Филиппа Московского, Арсения Ростовского (Мацеевича).** Государства, унаследовавшее от Рима его языческое самопонимание в духе абсолютизма, пусть даже «просвещенного», вольно или невольно становились продолжателями его политики в духе «разделяй и властвуй». Не отсюда ли берет свое начало известное выражение французского короля Людовика XIV «государство — это я»? И государственная машина, построенная по римским образцам, не щадила тех, кто осмеливался ей наперекор возвышать свой голос, обличая ее неправды.

Сюда же по праву можно отнести спор Патриарха Никона с царем Алексеем Михайловичем, вспомнив известную формулу Никона: «Священство выше царства». Еще раньше ее, правда, на латинском языке, употребляли Папы в своих прениях с непокорными светскими государями Европы. Такой претензии Церкви они снести не могли, и совсем не потому, что Церковь хотела лишить их власти: в соответствии с римской государственной логикой им невыносим был любой институт, осмеливающийся подвергать критике их деяния, пусть даже считающийся божественным. В этом они видели попытку ослабления и ограничения своей власти, а в конечном итоге, и всей reipublicae — «общего дела», государства, «Вечного города».

Думается, это обстоятельство и стало основной причиной секуляризации, то есть насильственного удаления Церкви от государства, а затем и от жизни народа. Не в этом ли была основная причина Реформации, — в Англии, в немецких княжествах? Не стояло ли за ней желание светских государей подчинить себе Церковь, сделать ее послушным орудием для утверждения своей власти? Отделяясь от Рима, европейские монархи в процессе Реформации сами желали сделать себя Римом. Не отсюда ли берет начало послушное поведение руководства крупнейших протестантских церквей Европы по отношению к любой политике своих госу-

Как человек, не имеющий души, мертв для мира сего, так и тот, кто не имеет благодати Святого Духа, мертв для Бога; и никак невозможно, чтобы он имел жительство на Небесах. Преп. Симеон Новый Богослов

дарств? Сегодня, к примеру, оно уже дошло до пересмотра традиционных, богооткровенных норм христианской нравственности только лишь на том основании, что государство и общество посчитали себя ими более не связанными.

Сначала секуляризация была чисто экономическим явлением и означала отбор у Церкви имущества, главным образом землевладений, в пользу государства. Если Константин Великий, примиряясь с Церковью, подарил ей в знак своего благоволения знаменитый Латеранский дворец, то европейские монархи, выражая свое недовольство Церковью, отбирали у нее земли и богатства.В Англии, например, попытку секуляризации церковных земель предпринял еще Иоанн Безземельный, ссорившийся с Папой Иннокентием III, а полностью завершил Генрих VIII, порвавший с Римом. Последний великий магистр Тевтонского ордена Альбрехт Гогенцоллерн, принявший Реформацию Лютера, забрал себе земли ордена, и, выйдя из послушания Папе, провозгласил себя герцогом Пруссии. Решительная секуляризация церковных землевладений прошла в годы Французской революции, параллельно ее предприняла в России Екатерина II, отобравшая у Церкви часть землевладений и упразднившая множество монастырей. Немного позднее секуляризацию настойчиво проводил Наполеон, причем не только во Франции, но и в завоеванных им странах Европы. Всем нам хорошо известна тотальная секуляризация, причем не только экономическая, которую в России провели большевики. Для них религия уже не была даже частным делом, как для якобинцев конца XVII века, — они намеревались уничтожить ее полностью.

При внимательном изучении тенденций развития современного общества приходится констатировать, что и сегодня государство, даже называющее себя демократическим, недалеко ушло от осознания своей самодостаточности. Так понимая себя, **современное государство устанавливает принцип светскости, то есть независимости от какого-либо внешнего авторитета, имеющего право указывать ему на нарушения морали или права.** Единственным источником власти в демократическом государстве объявляется народ, который должен осуществлять эту власть посредством свободного волеизъявления граждан, участвующих в выборах и референдумах. Считается, что адекватным выражением свободного волеизъявления народа является также общественное мнение. Однако именно оно постоянно становится объектом откровенных манипуляций. Общественным мнением легко можно управлять, выдавая его изменения за свободное волеизъявление народа. Кроме того, народ здесь также признается самодостаточным и суверенным в своем нравственном выборе, якобы не нуждаясь в нравственном авторитете Церкви.

Стремление вытеснить религию из общественной жизни, лишить Церковь голоса в общественном пространстве, ввести запрет на преподавание религии в школах и университетах, легализация однополых союзов, запрет на ношение религиозных символов, — всё это звенья одной цепи. При этом свободное волеизъявление граждан является условной, а не абсолютной характеристикой демократического государства. Например, в недавнее время два европейских государства — Великобритания и Франция, — узаконили однополые союзы. За сравнительно недолгое время, прошедшее после одобрения этого закона парламентом, Франция стала ареной миллионных демонстраций протеста. Однако государство сознательно и демонстративно игнорирует требования народа, разгоняя демонстрантов слезоточивым газом.

Секуляризация под видом демократизации в действительности высвободила в европейском государстве, являющемся культурным наследником Римской империи, колоссальную энергию властного подчинения. Эта кипучая энергия сегодня стремится окончательно порвать с христианством, сдерживавшим ее тоталитарные импульсы в течение семнадцати веков. В результате она безсознательно стремится к установлению абсолютной диктатуры, которой потребуется установление полного контроля над каждым членом общества. Не к этому ли мы идем, «в целях безопасности» соглашаясь на обязательное введение электронных паспортов, всеобщей дактилоскопии и повсеместное насаждение фотокамер? Ведь всё это можно легко использовать и в других целях, которые также можно приписать «усилению мер безопасности».

Государство, как его понимал Гегель, есть высшее проявление объективного духа, совершенное воплощение разума в жизни человечества. Как осуществление свободы каждого в единстве всех, государство есть абсолютная самоцель. Недаром Гегель так восторгался Римской империей. Не таким ли было самопонимание римского языческого государства?

То, что происходит сегодня, является постепенным воссозданием PaxRomana, глобально-интернационального господства. Вместе с тем, если римская власть в определенные периоды индифферентно относилась к безнравственности, то сегодня ее стремятся возвести в норму. Современное демократическое государство некоторые даже представляют в роли гаранта легального статуса безнравственности, ибо оно защищает граждан от посягательств «религиозного ханжества». Роль религии, так же, как и в Риме, видится исключительно в утилитарном свете — она должна быть служанкой государства, не претендующей на истину, «частным делом каждого». Тем не менее, от нее все же требуется безусловное признание государства и послушание его законам, в том числе тем, которые подрывают её основы.

Тем не менее, **христианство по самой своей сути не может отказаться от претензии на истину — такова его эсхатологическая природа, «взыскующая Града грядущего».** Современному секулярному государству проповедуемое Церковью Царство Божие внушает страх, кажется угрозой не терпящему конкурентов царству человеческому. Как и в доконстантиновские времена, христианство остается единственной силой в мире, которую не может поглотить гигантский механизм нового деспотического государства. Не случайно поэтому в пророчествах Апокалипсиса используются образы тоталитарной империи, которая воюет против святых, употребляя для этого всю свою колоссальную мощь и средства контроля.

По-видимому, величайшая историческая заслуга императора Константина состоит в осмысленной попытке синтеза новой государственности, основанной на евангельских нормах. Наверное, этот эксперимент вряд ли мог завершиться успешно, ибо «никто не вливает вина молодого в мехи ветхие» (Мк. 2, 22). Языческая государственность Рима с присущим ей стремлением к абсолютному контролю так и не была изжита в христианских государствах, пришедших ему на смену. И все же старые мехи римского государства позволили Церкви в полноте раскрыть себя в своем служении тысячам поколений, реализовать свои благодатные дары в истории, оказать влияние на формирование многих культур и традиций. Наследие христианства воспринимается нами преимущественно в свете его исторической эволюции в период, последующий Миланскому эдикту. **«Брак» Церкви и государства, хотя и оказался в силу разнородности «партнеров» не вечным, тем не менее, задал европейской истории такой вектор развития, отклонение от которого будет означать цивилизационную смерть нашего континента.**

mospat.ru

НОВОСТИ САЛАВАТСКОЙ ЕПАРХИИ

Епископ Салаватский и Кумертауский Николай совершил молебное пение с чтением Акафиста Преображению Господню и возношением молитв ко Господу Богу и преподобномученице игумении Маргарите

22 августа, в четверг седмицы 9-й по Пятидесятнице, прмц. Маргариты (Гунаронуло) (1918), Преосвященнейший епископ Салаватский и Кумертауский Николай по окончании Божественной литургии совершил молебное пение с чтением Акафиста Преображению Господню и возношением молитв ко Господу Богу и преподобномученице игумении Маргарите в Свято-Успенском кафедральном соборе г. Салавата. Его Преосвященству сослужили секретарь Салаватской епархии настоятель Свято-Троицкого храма г. Ишимбая митрофорный протоиерей Сергий Семёнов, настоятель храма в честь иконы Божией Матери “Всех скорбящих Радосте” с. Андреевки иерей Лев Корнев, руководитель Отдела религиозного образования и катехизации клирик Свято-Троицкого храма г. Ишимбая иерей Николай Семёнов и клирик этого же храма иерей Владимир Иванов. Диаконский чин возглавил протодиакон Иоанн Воронко. Руководил церковным хором регент Свято-Успенского кафедрального собора

г. Салавата Виталий Швецов.

Преподобномученица игумения Маргарита (Гунаронуло Мария Михайловна (1865/1866–1918), одна из 21 новопрославленных святых Башкортостанской митрополии Русской Православной Церкви — гречанка по присхождению, родилась около 1865/1866 года. Проживала в Киеве. Её духовник — протоиерей Корсаковский Александр, настоятель Киево-Георгиевской церкви.

Пострижена в монашество в 1917 году. После иноческого пострига монахиня Маргарита стала насельницей подмосковной обители графов Орловых-Давыдовых «Отрада и Утешение». 18 января 1917 года монахиня Маргарита была назначена настоятельницей Мензелинского Пророко-Ильинского женского монастыря с возведением в игумении, которое происходило в Москве в присутствии Великой Княгини Елизаветы Феодоровны, полюбившей матушку Маргариту. К 1917 году в монастыре проживало 50 монахинь и 248 послушниц. Игумения Маргарита славилась своей строгой аскетической жизнью и устроением жизни монастырской в духе древнего благочестия. В апреле 1917 года революционная волна докатилась до Ильинского монастыря.

В 1918 г. Мензелинск переходил из рук в руки. 21 августа большевики пошли в наступление на Мензелинск. Отряд по охране города в течение 4-х часов выдерживали натиск противника, но большевики ворвались в город и устроили резню. Число расстрелянных в Мензелинске 21–22 августа достигало 200 человек. В этой кровавой расправе погибла и игумения Маргарита. Поводом к убийству была попытка монахини защитить от расправы кого-то из офицеров, не имевших сил уйти из города. Похоронена в Пророко-Ильинском женском монастыре в Мензелинске, около алтаря Вознесенского храма. 13–16 августа 2000 года игумения Маргарита (Гунаронуло Мария Михайловна) канонизирована Архиерейским Собором РПЦ.

Юбилей села

25 августа жители Ермолаево отметили в парке 230-летний юбилей родного села. Основатель села — помещик Осип Ермолаев, по имени которого впоследствии и стала называться основанная им деревня. Неизвестно, как бы сложилась судьба маленького сельца, если бы в свое время отставной майор, дворянин Ипполит Шотт, а потом и его сын Лев не построили здесь каменный храм. Он был разрушен в 1930-х годах. В настоящее время администрация района и жители села построили новый храм. В 2005 году он был освящен митрополитом Никоном в честь Свт. Тихона, Патриарха Московского и всея Руси. В праздничных мероприятиях, посвященных 230-летию села, принял участие настоятель Свято-Тихоновского храма о. Сергий Ветров. Батюшка с прихожанами постоянно участвуют в акциях проводимых в районе. А на следующий день прихожане приняли участие в акции «Помоги собраться в школу». В социальный магазин при государственном учреждении «Комплексный центр социального обслуживания населения Куюргазинского района РБ» они отвезли вещи для малоимущих и многодетных семей.

Сайт Салаватской епархии

Мы никогда не сможем творить добрых дел, если не будем пользоваться помощью свыше. Свт. Иоанн Златоуст

НОВОСТИ

Свой праздник десантники начали крестным ходом

Утром 2 августа от Пантелеимоновского храма города Уфы состоялся традиционный крестный ход к памятнику Скорбящей матери. Он состоялся в день памяти пророка Илии — небесного покровителя воздушно-десантных войск. Вместе с прихожанами шли десантники. Еще больше их выстроилось на площади перед памятником.

Настоятель Пантелеимоновского храма протоиерей Виктор Иванов, сам десантник, попросил всех независимо от религиозной принадлежности молитвенно вспомнить погибших друзей и однополчан. После этого к памятнику возложили цветы. Отец Виктор также призвал в этот праздничный день высоко нести звание десантника, не устраивать потасовок и не купаться в фонтане. В прошлом году он прямо сказал: “Мы же не моряки!” Также состоялось вручение памятных медалей. А потом десантники отправились на Южное кладбище к памятнику воинам-интернационалистам и на аэродром “Забельский”, чтобы вместе со своими товарищами-десантниками отпраздновать этот знаменательный день.

В. Князев
Фото автора

Фасад кафедрального собора украсили новые мозаики

На днях в Соборе Рождества Богородицы завершилась часть фасадных мозаичных работ.

Мозаика придаёт церковному зданию благородство и неповторимость. Но главное её достоинство — это то, что она идеальна для использования в условиях России: на неё не влияют ни погода, ни другие факторы. Как правило, мозаика изготавливается из натурально камня, смальты (сплав стекла и пигментов). Она долговечна и с ней ничего не произойдёт даже в самых суровых условиях. Работа над созданием мозаики начинается с эскиза на небольшом листке бумаги. После него выполняется «картон»- эскиз в оригинальном размере. Затем подбирается материал: камень или смальта, накалывается до нужных размеров и в дальнейшем набирается на основу.

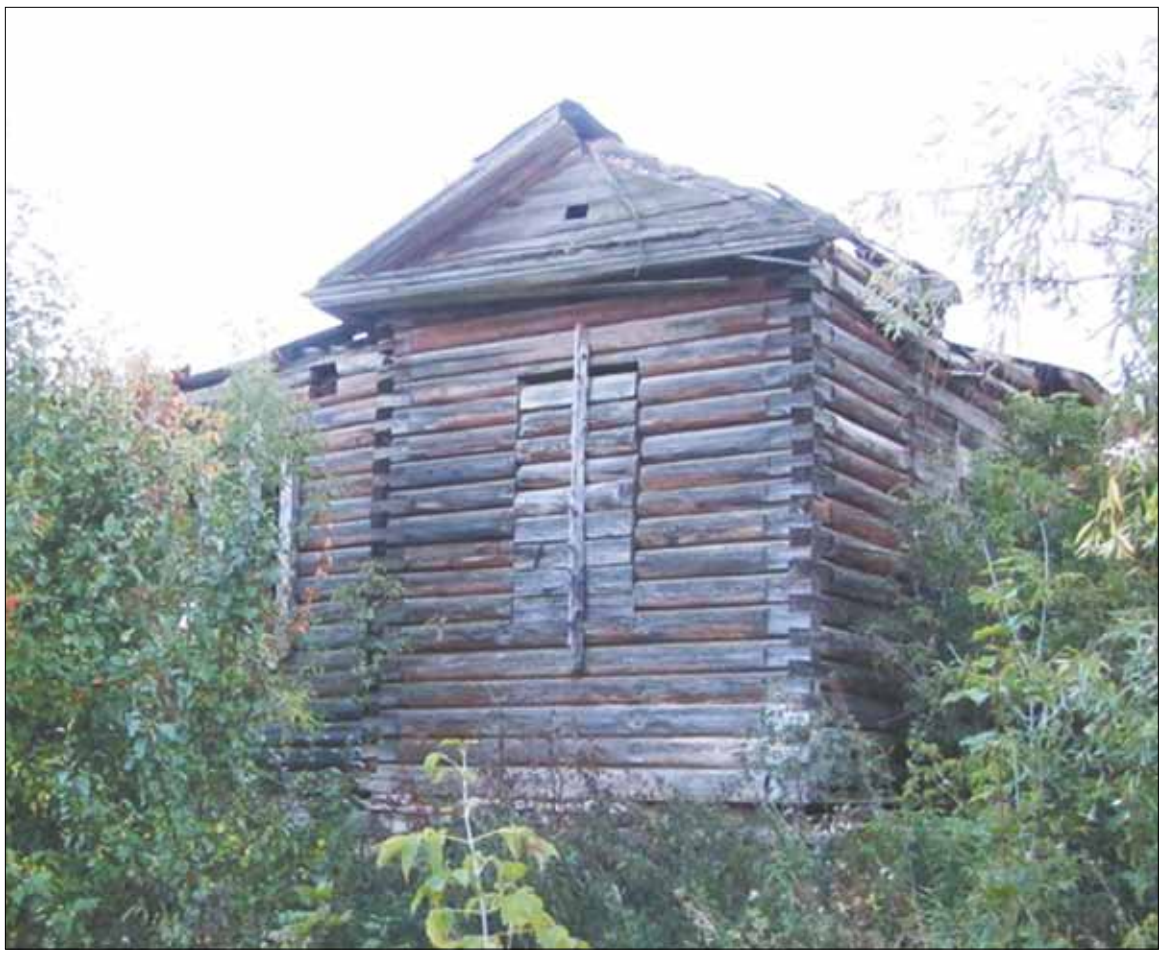
На фасаде Кафедрального Собора Рождества Богородицы на северо-западной части расположилась фреска с образом Ангела Хранителя и две орнаментальные мозаики.Их выполнили московские мастера Владимир и Александра Страшко и Виктор Лазоренко, которые некогда работали над внутренним убранством храма, а также их рукам принадлежат мозаичные иконы Спасителя на восточной стороне алтарной части храма, Архангела Михаила и Свт. Николая чудотворца над входами в правый и левый приделы. По словам мастеров, поскольку процесс изготовления мозаики весьма трудоёмок, весь цикл работ планируется закончить к весне следующего года.

От природы всякий человек стремится к угождению своей плоти и воле, самолюбию и всякому греху. И противиться этой склонности и победить ее самому человеку невозможно. Святитель Тихон Задонский

НАША ПАМЯТЬ

«Достойны» имеющегося уровня...

«Уровень нашего международного влияния, нашего свидетельства напрямую зависит от того потенциала, богословского, интеллектуального, творческого, который мы имеем внутри нашей Церкви», — сказал Святейший Патриарх Кирилл.



Порушенная в советские годы и ныне пустующая церковь в честь Казанской иконы Божией Матери села Киринева Кушнаренковского (прежде Топорнинского) района – символ нерадивого отношения к истории и к себе самим. Чтобы собрать сведения и разобраться в сложившейся ситуации, уже не в первый раз была предпринята поездка в село. В селе осталось только 13 домов коренных киринёвцев, остальными числились дачники. Жители с трудом вспоминали, что знали о лучших временах храма, как он выглядел, словно вычеркнули из памяти тот период, когда не мыслили жизни своей без церковной молитвы.

Первой, кто откликнулся на просьбу Павла, оказалась Екатерина Ивановна Куприянова 1921 года рождения и её дочь Анна Ивановна Старцева. Самые яркие и чёткие воспоминания об истории храма касаются 20-х годов XX века. Тогда проходили в храме службы, служил батюшка Григорий Абрамович Танаторов. Детей крестили. После крещения гармонист Сёма иногда устраивал своеобразный концерт, музыкой на гармони поздравляя родителей и крещаемого с праздником. После закрытия церкви приезжал батюшка Павел Орешин из села Тарабердина; позднее он был расстрелян. А Григория Абрамовича стороной обошли преследования. По словам старожилов, он умер и был похоронен возле дерева недалеко от церковных ворот.

Церковь закрыли в 1936 году. В церкви не топили, крещение уже не производили. Жители крестили детей на дому. В 1937 году совершили разграбление церковного имущества, церковной утвари. Разбирали иконы, книги. «Вроде, — вспоминает Екатерина Ивановна, — уносили книги и иконы по домам». Большие иконы буквально швыряли, потом увозили, но куда и на чём — непонятно. Не давали смотреть на происходящее. Школа находилась рядом с церковью, разгоняли школьников. Колокольню сломали. Конечно, разговоры на эту тему велись, но очень быстро забылись, и люди успокоились. А в тот миг находились старушки, которые старались осадить воинствующих атеистов. Кто-то спрашивал: «Зачем привязались к церкви?»

Екатерина Ивановна не помнит случаев Божьей кары за содеянное. Возможно, в этом участвовали не местные жители, а приезжие работники, очевидно, из райцентра. «А ведь в церкви было хорошо, — задумчиво говорит Екатерина Ивановна, — полы деревянные. На службу людей собирали колокольным звоном. Вокруг свободно, как в степи». Железные ворота поставили позже, когда в церкви разместили зерновые склады. Но сначала церковь превратили в клуб, который до этого находился в доме местного богача. Все дома в селе были деревянные, крепкие, но не отличались излишней роскошью. Купцов среди сельских жителей не было.

Раньше почти в каждой деревне, в каждом селе был свой живоносный источник, но в Киринёве такового не было. Из церкви дорога вела в Ореховый лог, по правую сторону которого бил родник, к которому всей деревней ходили за водой. Екатерина Ивановна не помнит, чтобы к роднику ходили крестным ходом на праздник или во время засухи в засушливое лето.

Верующих в селе оставалось мало. Народ, в основном, уже был приезжий, никак не относящийся к вопросам веры, что наблюдается и сейчас. Но Екатерина Ивановна прекрасно помнит, что престольным праздником в селе было 21 июля, когда отмечается явление иконы Пресвятой Богородицы во граде Казани. О празднике вспоминали, но отмечали уже не соборно, а по домам.

Екатерина Ивановна вспоминает, что родственники её приехали в Киринёво из далёкой Гродненской губернии (Белая Русь) в годы первой мировой войны. Мама Екатерины Ивановны осталась одна, когда мужа забрали на войну. Вместе с братом и детьми они бежали из губернии и добрались до Уфы, а оттуда уже попали в Киринёво, да так и остались. Что ж, Господь помог им выжить и не только им, а мы порой забываем о благодеяниях.

Рассказывает дочь Екатерины Ивановны Анна Ивановна Старцева 1950 года рождения: «Когда в церкви располагался клуб, то дранкой обивали стены, хотели оштукатурить. Соорудили две голландки. В 60-е годы был клуб. В клуб ходили на танцы, различные мероприятия. Постепенно в клуб перестали ходить. Он стоял без работы. Молодые уезжали в Уфу. С 1970 года в клубе сделали склад». Анна заведовала складом. Построили отдельное здание клуба. В 1996 году в церкви хранились ещё удобрения. Но церковь начала разрушаться. Не дождалась она к себе внимания! На вопрос «Как же жили?» дочь ответила, что старались жить, ездили крестить детей в Уфу, а на Пасху, например, собирались на полянке в селе, красили яйца, но молитв не творили.

Она немного оживилась, когда стала называть старинные сельские названия, бытовавшие среди населения: Берёзовая грива, Деревенское озеро, Терентьевоозеро, Кутеляк-озерки, Елпак-озерки и даже Трактористская поляна. Вспомнила, что улица, где они проживают, раньше называлась Большая дорога. А Екатерина Ивановна предложила назвать улицу именем Александра Сергеевича Пушкина. Так и сделали.

Многие улицы сохранили прежние старинные названия: Камышинка, Ольховка. Анна Ивановна называет горы, которые окружают село — Кукушкина гора, Большая гора, на которую ходили и ходят за ягодами. Она показывает Вотский конец, ведущий в сторону соседней вотяцкой деревни. С улыбкой называет характерные фамилии села: Токаревы, Климины, Старцевы, Михайловы.

С Анной Ивановной мы обходили старожилов, собирали по крохам воспоминания о церкви и прежней жизни. Конечно, все хотят жить с верой. Конечно, многие тянутся ко кресту. К кому мы ни заходили, у всех в доме есть иконы и даже божницы...

Ирина БАККЕ
Фото Павла ЕГОРОВА

Комментарий историка митрополии: «Во время той поездки мы собрали ещё 5 воспоминаний старожилов села Киринёва, все они интересные и разные. Ни одно драгоценное свидетельство о киринёвском храме не потеряется, все они будут в свое время опубликованы. Надеемся, что киринёвский храм во имя Казанской иконы Божией Матери возродится, будет спасен от поругания и забвения всем миром. Ныне же сёла Киринёво и Ахлыстино и их приходы переданы под владычную руку Преосвященнейшего епископа Салаватского и Кумертауского Николая».

Павел ЕГОРОВ

АФИША

22 ноября в Уфе в ДК “Юбилейный” (ул. 50-летия Октября, 21.) состоится авторский концерт Светланы Копыловой.
Начало в 19.00. Билеты в кассах Дворца, тел. 248-27-55; 290-78-71

Благодать подобна источнику, состояние же приступающих к ней является сосудом, определяющим меру, в какой каждый ее вмещает. Свт. Иоанн Златоуст

ЦЕРКОВЬ И МИР

«КОДЕКС ПРИМИРЕНИЯ»: КОММЕНТАРИЙ ЮРИСТА

В начале апреля 2013 года Михаил Прохоров представил свое видение государственно-конфессиональных отношений в статье «Религия и политика: Кодекс примирения» (Ведомости от 02.04.2013, № 56 (3318)). Представляем вниманию читателей комментарий к этой статье руководителя Юридической службы Московской Патриархии инокини Ксении (Чернеги).

Автор статьи пишет о том, что государство «не замечает» конфессии, а конфессии «не замечают» государство.

Однако, похоже, сам М. Прохоров «не замечает» ни государства, ни конфессий, поскольку игнорирует в своей статье положения государственных законов, а к конфессиям относит Фонд Храма Христа Спасителя, который статусом религиозной организации не обладает и, соответственно, конфессией не является. Неясно, какое отношение к теме статьи имеет «бурная коммерческая деятельность» упомянутого Фонда и придуманное М. Прохоровым для развлечения неискушенного читателя применение Фондом вместо ценников «размера рекомендуемых пожертвований».

Автор ратует за заполнение имеющегося, по его мнению, правового вакуума в сфере государственно-конфессиональных отношений на основе принципа равенства конфессий перед законом, исключающего «даже постановку вопроса о привилегированном положении одной из них».

Между тем, правовой вакуум в этой сфере давно уже был заполнен Конституционным судом РФ, который в своем постановлении от 23.11.1999 № 16-П отметил, что равенство религиозных организаций перед законом вовсе не означает их равноправия. Не случайно в преамбуле Федерального закона о свободе совести признается особая роль православия в истории России, в становлении ее духовности и культуры, декларируется уважение к христианству, исламу, буддизму, иудаизму и другим религиям, составляющим неотъемлемую часть исторического наследия России.

По существу, М. Прохоров, вопреки имеющимся нормам, пытается навязать России американскую модель государственно-конфессиональных взаимоотношений, основанную на равноправии всех конфессий. Европейский опыт наделения отдельных конфессий статусом «традиционных» или «официальных» ему очевидно претит.

В разделе «Семейное право» М. Прохоров драматизирует тему религиозного воспитания детей в семье. «Если один родитель требует от ребенка соблюдения религиозных правил и ритуалов, а другой выступает резко против, то ни одна инстанция не сможет разрешить этот спор на основании закона. Конечно, до позиции ребенка в этом вопросе вообще никому нет дела».

Так ли это в действительности? Согласно п. 2 ст. 65 Семейного кодекса РФ «все вопросы, касающиеся воспитания и образования детей, решаются родителями по их взаимному согласию, исходя из интересов детей и с учетом мнения детей». А в силу ст. 57 кодекса «ребенок вправе выражать свое мнение при решении в семье любого вопроса, затрагивающего его интересы, а также быть заслушанным в ходе любого судебного или административного разбирательства. Учет мнения ребенка, достигшего возраста десяти лет, обязателен, за исключением случаев, когда это противоречит его интересам». Таким образом, родители (опекуны и попечители), суды и органы опеки обязаны выслушать и учесть мнение ребенка. Ну, а по мнению М. Прохорова, не утруждающего себя погружением в «тонкости» семейного права, «до позиции ребенка вообще никому нет дела».

Еще большее недоумение вызывает риторический вопрос о том, «как примирить» с законом «работу» несовершеннолетних в религиозной общине в качестве алтарников или пономарей. На самом деле, закон давно уже «в мире» с подобными ситуациями, не рассматривая, кстати, несовершеннолетних алтарников и пономарей в качестве «работников». В силу ст. 4 Закона о свободе совести малолетний ребенок, с согласия родителей, может участвовать в богослужении, в том числе в качестве алтарника или пономаря. Ну а ребенок, достигший 14-летнего возраста, вправе самостоятельно решать вопрос о том, помогать ему батюшке в алтаре или просто помолиться.

«Нахождение детей в монастырях, — пишет М. Прохоров, — находится в прямом противоречии с законом». Хотелось бы понять, на какой норме закона автор основывает свое утверждение? Если следовать логике Прохорова, детские дома и приюты при монастырях находятся «вне закона». Однако, на сегодняшний день ни один российский закон не устанавливает запрет на проживание детей в монастырях. Очевидно, М. Прохоров горит желанием такой запрет установить, для чего и разрабатывает проект «религиозного кодекса».

«Религиозные организации, взявшие на себя опеку над сиротами, не приобретают прав родителей, — утверждает автор статьи, — следовательно, религиозные организации не могут до наступления совершеннолетия вовлекать своих воспитанников в религиозную деятельность».

В качестве комментария приведем положение п. 5 ст. 3 Закона о свободе совести, согласно которому «запрещается вовлечение малолетних в религиозные объединения, а также обучение малолетних религии вопреки их воле без согласия их родителей или лиц, их заменяющих». Под «лицами, заменяющими родителей», закон понимает опекунов малолетних детей и организации, которые, в силу ст. 155.2 СК, выполняют обязанности опекунов. К числу таких организаций, согласно той же статье, могут относиться любые некоммерческие, в том числе религиозные, организации, в которые помещены дети-сироты. Таким образом, организации, выполняющие функции опекунов, могут, с согласия ребенка, осуществлять его религиозное образование и воспитание.

В разделе «Сфера образования» г-н Прохоров заявляет, что государственное финансирование образовательных учреждений, созданных религиозными организациями, и имеющих государственную аккредитацию, противоречит Конституции РФ. Однако, чем же отличаются дети, обучающиеся в «религиозных школах», от прочих детей? Каждый, согласно Конституции, имеет право на получение бесплатного общего образования. Применение этого положения Конституции не зависит от того, в какой школе обучается ребенок. Г-н Прохоров забыл, что дискриминация граждан, в том числе детей, по признаку отношения к религии запрещена, кстати, не только Конституцией России, но и международными актами.

В разделе «Вопросы собственности» г-н Прохоров утверждает, что «сегодня по новому законодательству административные здания, служебные и технические помещения, а также оборонительные строения монастырей не передаются Церкви».

Действительно, закон ничего не говорит об «оборонительных строениях монастырей». Однако, в нем к имуществу, подлежащему передаче в собственность либо пользование религиозных организаций, отнесены здания, построенные для обеспечения монашеской жизнедеятельности (ст. 2 Закона о передаче религиозным организациям имущества, находящегося в государственной или муниципальной собственности), а также здания, связанные с имуществом религиозного назначения, образующие с ним единый культовый комплекс (ст. 5 закона).

Видимо, плохо г-н Прохоров знает «новое законодательство» ...

Оспаривая право религиозной организации выбрать вид права на государственное имущество — в пользование либо в собственность получать объект — Прохоров забывает о том, что такое право предоставлено всем гражданам и организациям в России. При этом в ряде случаев (например, в отношении объектов ЮНЕСКО, музейных ценностей и другого государственного имущества, ограниченного в обороте) выбор ограничен: такое имущество может передаваться только в пользование.

Характеризуя экономические взаимоотношения государства и конфессий, Прохоров обвиняет Бюджетный кодекс в том, что он «не делает различий между общественными и религиозными организациями». Действительно, Бюджетный кодекс предусматривает предоставление субсидий за счет средств государственных и местных бюджетов любой НКО независимо от ее организационно-правовой формы (религиозной или общественной организации, фонду и т. д.).

Но, по мнению Прохорова, финансирование конфессий из бюджета противоречит Конституции и нескольким федеральным законам.

О каких законах идет речь, не вполне ясно. Нам известно два закона, которые прямо предусматривают такое финансирование. Во-первых, Закон о свободе совести, согласно которому «государство оказывает финансовую, материальную и иную помощь религиозным организациям в реставрации, содержании и охране зданий и объектов, являющихся памятниками истории и культуры, а также в обеспечении преподавания общеобразовательных дисциплин в образовательных учреждениях, созданных религиозными организациями в соответствии с законодательством Российской Федерации об образовании» (ст. 4 закона). Во-вторых, Закон о НКО, в силу которого религиозные организации отнесены к числу социально ориентированных НКО, имеющих право на государственное финансирование и поддержку (ст. 2 закона о НКО).

Особого внимания заслуживает инициатива Прохорова распространить на религиозные организации нормы ГК о банкротстве, о порядке образования и компетенции органов управления религиозной организации.

Согласно Декларации о ликвидации всех форм нетерпимости и дискриминации на основе религии и убеждений (провозглашена резолюцией 36/55 Генеральной Ассамблеи ООН от 25.11.81), согласно которой религиозные организации имеют право «избирать соответствующих руководителей согласно нормам той или иной религии».

В этой связи в п. 5 ст. 4 Федерального закона «О свободе совести и о религиозных объединениях» содержится следующая норма: «в соответствии с конституционным принципом отделения религиозных объединений от государства, религиозное объединение создается и осуществляет свою деятельность в соответствии со своей собственной иерархической и институционной структурой, выбирает, назначает и заменяет свой персонал согласно своим собственным установлениям». Именно поэтому на религиозные организации не распространяются и не должны распространяться нормы государственных законов, определяющие особенности управления юридическим лицом, в том числе и нормы о банкротстве, предусматривающие назначение для юридического лица-должника арбитражных управляющих.

Инокиня Ксения (Чернега)

По мере веры и благодать обитает в душе. Преподобный Ефрем Сирин

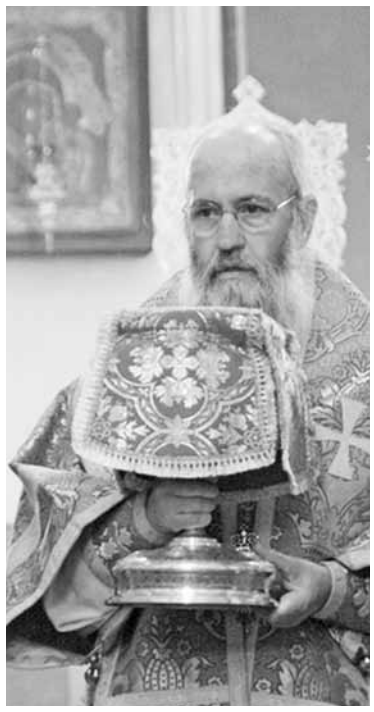
СВЕТ МИРУ

Духовное делание в святоотеческой традиции

«Се ныне дни благи, время делания, лето взыскания Бога»
Преп. Феодор Студит

Известный подвижник XX века игумен Никон Воробьёв, духовный сын иеросхимонахаМелетия (Барминова), последнего постриженника преподобного Амвросия Оптинского, в одном из своих поучений советовал: «Кто хочет опытно познать тайны христианства, должен все силы употребить на духовное делание, а не пытаться одним рассудком всё понять». Что же такое духовное делание? Почему оно так необходимо для нас? И почему известный богослов и писатель XX века Иван Михайлович Концевич писал: «Вести по пути духовного делания может лишь тот, кто сам прошёл успешно этот путь».

Отвечая на поставленный вопрос, обратим своё внимание на объяснение этого термина известным греческим богословом митрополитом Навпактским Иерофеем (Влахосом). В своей книге «Православная духовность» владыка Иерофей посвящает целую главу теме делания и созерцания. По мнению владыки, в Новом Завете ясно прослеживаются три этапа духовной жизни, или ступени духовного совершенствования и исцеления человека,— это очищение сердца, просвещение



➥ *Митрополит Иерофей (Влахос)*

ума и обожение. В святоотеческом учении эти три этапа духовной жизни характеризуются с помощью таких терминов, как делание и созерцание. Термин делание (греч. πρᾶξίς), по словам митрополита Иерофея, означает «опыт очищения сердца, который является первым этапом духовной жизни». Именно поэтому деятельным человеком называется тот, кто стремится очистить своё сердце от греховных страстей.

Преподобный Евагрий Понтийский называет духовным деланием«духовный метод, очищающий страстную часть души (греч. πρακτική ἐστι μέθοδος πνευματικὴτὸ παθητικὸνμέροςτῆςψυχῆςἐκκαθαίρουσα». Подвижник пишет о том, что духовное делание ведёт человека к глубокому единению с Богом.Своим ученикам он заповедует «со всем рвением осуществлять духовное делание (греч. πρακτικὴν), показывая Богу, что целью наших деяний является ведение Его».

Среди древних отцов о духовном делании как «стяжании чистоты сердечной» наиболее ясно писал преподобный Иоанн Кассиан Римлянин. Как замечает современный исследователь учения преподобного, доцент Православного Свято-Тихоновского Гуманитарного Университета Фокин Алексей Русланович, «преподобный Иоанн Кассиан указывал, что ближайшая, или непосредственная цель аскетического делания (греч. σκοπός)– это стяжание «чистоты сердца», благодаря которой, в свою очередь, можно достичь конечной цели христианского совершенства (греч. τέλος)– Царства Божия».

Можно также с уверенностью сказать, что «стяжание чистоты сердечной» представлялось многими древними подвижниками как важнейшее духовное упражнение. Ведь «злоба, которая столько тысячелетий занимается губительством душ,— писал преподобный Макарий Великий,— умеет укрыться в сердце и не действовать до времени, чтобы ввести душу в самомнение о своём совершенстве. И лжёт, кто говорит, что имеет чистое сердце».

По мысли преподобного

➥ *преп. Иоанн Кассиан Римлянин*

Исаака Сирина, мы в нашей духовной жизни должны постоянно «стремиться привести в благоустройство делами покаяния и богоугодной жизни наше сердце, и Господь Сам придёт, если место в сердце будет чисто и нескверно». Преподобный Ефрем Сирин называл сердце «Божией обителью». Согласно святоотеческому учению, дело очищения сердца должно быть постоянным духовным подвигом. Духовное делание не должно прекращаться, потому что если оно прекращается, останавливается не только наш духовный рост, но и наступает опасность полного духовного падения, ведь наше состояние души никогда не может быть постоянным. В духовной жизни мы или подымаемся, или падаем. Мы не можем сохранять себя постоянно в духовном равновесии, если не будем двигаться вперёд, то есть духовно подвизаться. Наше духовное состояние можно сравнить с медицинским градусником, температурная шкала которого резко понижается или резко повышается в зависимости от действия тепла.

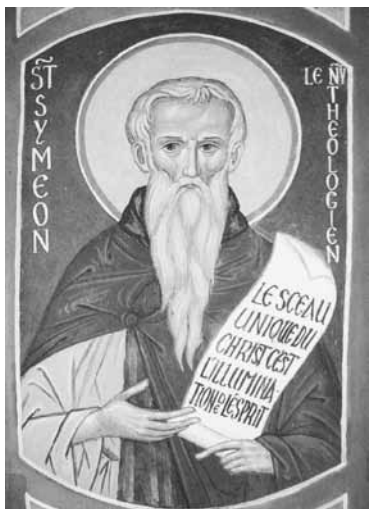
Известный русский богослов XX века Владимир Николаевич Лосский в своём труде «Очерк мистического Богословия Восточной Церкви» писал, что «деятельная жизнь — делание — состоит в очищении сердца, и это — деятельность сознательная, так как ею руководит ум (греч.νους), созерцательная способность, которая входит в сердце, соединяется с сердцем, собирая и сосредоточивая в благодати всё человеческое существо».

По мнению владыки Иерофея (Влахоса), «не существует ни делания, независимого от созерцания, ни созерцания, независимого от делания. Ибо через очищение человек идет к созерцанию Бога, а когда прекращается созерцание, снова начинается делание».

Вспомним Нагорную проповедь нашего Спасителя Господа Иисуса Христа и заповеди блаженства, Им произнесённые. Шестая заповедь «Блаженны чистые сердцем (греч. καθαροὶτῇ καρδίᾳ), ибо они Бога узрят»,— ясно показывает нам путь Богопознания. «Ибо Бог не открывается нечистому сердцу. Нравственное состояние личности есть непременное условие Богопознания»,— говорит Святейший Патриарх Кирилл. «Наше сердце и наше сознание можно уподобить приёмному устройству, которое должно быть настроено на ту же частоту, на которой передаётся в мир Божественная Благодать».

«Мы видим Его сердцем. И инструмент, которым смотрят, должен быть чистым,— пишет известный богослов протоиерей Александр Мень. Что мы сможем увидеть, если будем смотреть в подзорную трубу закопчённую, да даже просто в окно? Необходима промывка. Чистое сердце — это христоподобное сердце — сердце, которое любит, которое открыто».

«Почему же не говорят о чистоте души, но твердят о чистоте сердца? — рассуждает Сербский Златоуст, Святитель Николай (Велимирович).— Да потому, что сердце — это средоточие души. Из сердца исходят помыслы, в сердце таятся желания, в сердце гнездятся все страсти. Именно поэтому был дан совет: «Сын мой! Больше всего хранимого храни сердце своё, потому что из него источники жизни (Прит. 4, 20, 23)». Святитель, основываясь на мыслях блаженного Феофилакта Болгарского, даёт замечательное определение, что такое есть чистое сердце: «Чистое сердце — это зеркало, в которое любит смотреться Господь». По мнению Сербского Златоуста, чистое сердце человека есть главная обитель Святого Духа. «Много обителей у Бога Духа Святого в этой пространной Вселенной,— пишет Святитель,— но чистое сердце человеческое есть обитель Его



➥ *Симеон Новый Богослов*

величайшей радости. Из сердца как из главного святилища Духа Святого разольются духовные живоносные струи по всему человеку, телесному и духовному. Последствием сего будет то, что у верующего тело станет орудием духа человеческого, а дух человеческий — орудием Духа Святого».

Хорошо объясняет важность очищения сердца от страстей в своих трудах Святитель Феофан Затворник. По его мнению, «главная цель всей жизни христиан, всех трудов и подвигов и куда должно направлять сии подвиги, именно очищение сердца от страстей». Владыка пишет, что начав труд очищения сердца, человек весь преображается и меняется: «Когда сердце ваше затеплится теплотою Божией, с того времени начнётся собственно внутренняя ваша переделка. Огонек тот всё в вас пережжёт и переплавит, иначе сказать, всё одухотворять начнет, пока совсем одухотворит. Огонек не покажется, пока страсти в силе. Страсти то же, что сырость в дровах. «Сердце — это очаг духовной жизни нашей, и одухотвориться — это значит не иное что, как «устроить», как «облагоустроить», как «целомудрить» своё сердце»,— писал в своей магистерской диссертации «Столп и утверждение истины» протоиерей Павел Флоренский. По мысли отца Павла, «очищение сердца даёт общение с Богом, а общение с Богом выпрямляет и устрояет всю личность подвижника».

Владимир Николаевич Лосский приводит слова преподобного Максима Исповедника, касающиеся глубокой взаимосвязи духовного делания и духовного созерцания: «Созерцание без делания, теория, не основанная практикой, ничем не отличается от воображения, от эфемерной фантазии (греч. ανυποστατος φαγτασια); также и делание, если оно не одушевлено созерцанием, безплодно и неподвижно, как истукан». Именно поэтому Лосский считал, что «нет никакого богословия вне опыта: нужно меняться, становиться новым человеком. Чтобы познать Бога, нужно к Нему приблизиться; нельзя быть богословом и не идти путем соединения с Богом». О взаимосвязи делания и созерцания в своих деятельных и богословских главах пишет преподобный Симеон Новый Богослов: «Не соединившийся же с Духом Святым через очищение себя от всего страстного, созерцания Бога и Боговедения сподобиться не может, и недостоин сокровенно научаемым быть добродетелям смирения». И ещё: «Ибо восприятие огня Духа Святого идет вслед за очищением сердца, и опять очищение сердца идет вслед за восприятием огня,— то есть, сколько очищается сердце, столько приемлет и божественной благодати, и опять: сколько приемлет оно благодати, столько и очищается». Так же и Святитель Григорий Палама писал, что «делание всегда приводит к созерцанию». По его мнению, Дух Святой полностью преображает человека. «Не просто соединяет человека с Богом, но и сраствоpяет Свою благодать со всем человеческим существом».

Что же заключает в себе очищение сердца? «Очищение сердца, нашего внутреннего мира,— по замечанию владыки Иерофея (Влахоса),— состоит, во-первых, из исцеления душевных сил, чтобы они действовали согласно естеству и сверх естества, но не вопреки ему. Ум, желание и воля в своем естественном состоянии должны быть направлены к Богу. Во-вторых, очищение — это освобождение человека от наслаждения и страдания. В-третьих, очищение — это избавление сердца от различных помыслов, которые гнездятся в нём. Их местопребыванием должен быть рассудок, а не сердце». Можно ли сказать, что путь очищения сердца, путь духовного делания есть путь нравственного совершенствования? Митрополит Иерофей замечает, что «деланием в святоотеческом предании называется и нравственность, ибо, когда Святитель Григорий Палама в своих творениях говорит о нравственности, он, по сути, развивает тему очищения сердца, и там описывается весь путь исцеления человека. Нравственность в Православном Предании — не отвлеченное понятие и не фарисейский внешний образ жизни, это — подвижничество. И когда святые отцы говорят о нравственности, то они имеют в виду подвижничество».

Следовательно, нравственное совершенствование и духовное делание есть дорога, которая ведёт нас к очищению сердца. Благодаря духовному деланию душа христианина сподобляется глубокого единения с Богом. Человек ещё здесь, на этой земле, становится причастником Небесного Царствия.

Антон ГУРОВ
Богослов.Ru

Божественная благодать, которая в одно мгновение может очистить человека и сделать совершенным, начинает посещать душу постепенно, чтобы испытать человеческое произволение. Преп. Макарий Египетский.

АЗБУКА ВЕРЫ

Правильная продуктология, или что празднуем?

Наверное, многие слышали о “трех Спасах” — праздниках в конце лета. Обычно их так и называют 1-й Спас, 2-й Спас, 3-й Спас. Или по-другому: Медовый, Яблочный, Суконный (Хлебный или Ореховый). Откуда же взялись эти названия, и почему в Церкви праздники, казалось бы, с “продуктовыми” названиями? Постараемся ответить на эти недоумения и рассказать о сути этих праздников.

Прежде всего — о трех Спасах. Постсоветская дремучая безграмотность толкует названия этих праздников, “Спасов”, с точки зрения диеты: мол, начиная с первого Спаса, садились на медовую диету, со второго — на яблочную, а с третьего — на ореховую. Оказывается, дело совсем в другом.

Церковный календарь в конце лета содержит три близко стоящих друг к другу праздника, посвященных Господу и Спасителю нашему Иисусу Христу. Вот по имени Спасителя Мира и называются эти дни кратко — “Спасы”.

Первый Спас. Полностью именуется «Изнесение честных Древ Животворящего Креста Господня».

Краткая история праздника такова: части древа Креста были торжественно носимы по Константинополю с молебным пением ко Господу, а через эту святыню, по молитве верующих, Бог прекращал эпидемии инфекционных заболеваний.

Поговорим о сути этого праздника.

Смерть есть разъединение. Существует две смерти: душевная — отъединение человека от Бога, и телесная — отъединение души от тела. Праотец наш, Адам, умер дважды: первый раз душевно, когда захотел жить автономно от Бога, второй раз — телесно. Смерть телесная — следствие смерти душевной.

Благодаря Спасителю нашему Иисусу Христу, мы имеем два Воскресения (от двух смертей): душевное и телесное. Душевное происходит во время Таинства Святого Крещения: изгоняется из нас диавол, а вселяется в нас Дух Святой. Телесное Воскресение произойдет во Второе и Славное, и Светоносное Пришествие Воплощенного Слова Божия. Однако уже сейчас мы вкушаем плоды нашего будущего телесного воскресения и преображения: различные виды нетления (безсмертия), такие как Крещенская вода или исцеления тела в Таинстве Елеоосвящения. И даже более, мы имеем свидетельства будущего нетления наших тел: нетленные мощи святых (тут нужно сказать, что согласно Евангелию, по своим свойствам наши тела будут подобны воскресшему Телу Христову).

Как известно, часто болезни являются следствием грехов, точнее, сознательных грехов. Болезни тела — составляющие смерти телесной, можно сказать, прогрессирующая в нас телесная смерть. Как сказано в Писании: «Оброцы бо греха — смерть» (Рим.6:23), или буквально с греческого оригинала: «зарплата за грех — смерть», а значит и болезни тела. Однако, мы знаем, что Крестом Своим Господь Иисус Христос победил грех, смерть и диавола (Кол.2:14). Древнее оружие позорной смерти стало Оружием Победы над смертью, инструментом нашего воскресения в Жизнь Вечную, о которой сказано: «... не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его» (1 Кор.2:9). И вот этим Оружием Победы над смертью Господь творит чудеса исцелений от телесных болезней — следствий грехов. Таким снисхождением, таким незаслуженным даром Бог призывает нас к покаянию, чтобы мы освободились в Таинстве Покаяния от причин болезней — грехов, ибо и в Жизнь Вечную со Святым Богом не войдет «*... ничто нечистое и никто преданный мерзости и лжи*» (Откр.21:27).

Итак, суть 1-го Спаса — Празднование победы Спасителя над смертью, победы, которая проявляется в конкретных, ощутимых нами делах Бога — исцелении наших тел через почитание Креста Господня. И как следствие,— наша решимость очищения от грехов в Таинстве Покаяния, а значит, получение реальной возможности быть в том, что «*... не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его*» (1 Кор2:9).

И тут нужно отметить, насколько премудро Господь установил этот праздник в начале Успенского поста. Этот пост — подготовка к празднику Успения Божией Матери — празднику «Репетиции всеобщего телесного воскресения», а 1-й Спас — напоминание о Всеобщем воскресении мертвых, день, когда Бог зовет нас к духовному и телесному (последнее сейчас только отчасти) воскресению.

Второй Спас. Полное название: «Святое Преображение Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа».

Но сначала полезно будет разобраться с тем, что значит для православного христианина «праздновать».

Может быть, это значит заниматься праздностью, бездельем, что называется «бить баклуши»? В библейском смысле праздность — это неделание, покой, субботство. Святитель Григорий Палама обращает наше внимание на слова бытописателя: «И благослови Бог день седьмый, и освяти его: яко в той день почи от всех дел Своих, которыя нача творити» (Быт. 2:3). «Следовательно,— говорит Святитель,— есть такие дела Божии, которые Он не начинал творить, и творя которые не почил, как и Сам Господь открыл нам, говоря: Отец Мой доселе делает, и Аз делаю» (Ин.4,17)». Какие же это дела? ***Внимание Себе*** (Самосозерцание) и ***Промысел о Мире*** (деятельная и любовная забота, даже прежде его сотворения). Занимаясь этими же делами, мы и входим в «покой оный» (Евр.4:11), субботствуем, празднуем.

Итак, ***«праздновать» для христианина — это взять повод от праздника, чтобы посмотреть на себя и на Бога*** (что непременно приведет к молитве) ***и делать дела любви*** (любви как самозабвенной жизни в другом/Другом).

* * *

Как же Преображение Господне по-христиански отпраздновать? Остановимся на двух вещах.

Первое. Преображению Господа предшествовало следующее событие. Христос спросил учеников: за кого Меня почитают люди? Апостол Петр исповедал Его: Ты — Христос, Сын Бога Живого (Мф.16:16). Далее Господь открыл ученикам, что Он пострадает. Петр прекословил Ему, пока еще видя в Нем земного царя...

Второе, о чем нужно упомянуть, это слова Христа, сказанные Им после разговора с Петром: «И сказал им: истинно говорю вам: есть некоторые из стоящих здесь, которые не вкусят смерти, как уже увидят Царствие Божие, пришедшее в силе» (Мк.9:1). Здесь речь идет о том, что произошло чуть позже со Спасителем во время Преображения на Горе Фавор.

Святой евангелист Матфей так описывает это событие: «*По прошествии дней шести, взял Иисус Петра, Иакова и Иоанна, брата его, и возвел их на гору высокую одних, и преобразился пред ними: и просияло лице Его, как солнце, одежды же Его сделались белыми, как свет. И вот, явились им Моисей и Илия, с Ним беседующие. При сем Петр сказал Иисусу: Господи! хорошо нам здесь быть; если хочешь, сделаем здесь три кущи: Тебе одну, и Моисею одну, и одну Илии. Когда он еще говорил, се, облако светлое осенило их; и се, глас из облака глаголющий: Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение; Его слушайте. И, услышав, ученики пали на лица свои и очень испугались. Но Иисус, приступив, коснулся их и сказал: встаньте и не бойтесь. Возведя же очи свои, они никого не увидели, кроме одного Иисуса. И когда сходили они с горы, Иисус запретил им, говоря: никому не сказывайте о сем видении, доколе Сын Человеческий не воскреснет из мертвых*» (Мф.17:1–9)

Духовная символика события

Христос берет трех учеников: Петра, Иакова и Иоанна, и восходит с ними на гору помолиться. Петр — это символ веры, которую он недавно исповедал. Иаков — это символ надежды и терпения, показанные им в скорой смерти после Воскресения Христова. Иоанн — тот, кто исполнил заповедь: «Возлюби Господа Бога твоего всем своим существом».

Подобно тому, как подъем на гору требует усилия, так и желающим стать опытными свидетелями Преображения Господня требуются усилия, чтобы, оставить все низкое, плотское: «*Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, [соблазны], ереси, ненависть, убийства, пьянство, безчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царствия Божия не наследуют*» (Гал.5:19–21). Выше мы уже заметили, что в Преображении Христовом явилось, «пришло в силе» Царство Божие, значит те, кто был свидетелем этого чуда, не имели этих дел плоти, перечисленных апостолом язычников. Однако боговдохновенные толкователи обращают внимание на слова: «пришедшее *в силе*», потому, что «Человеку невозможно увидеть Божию Славу, Царство Божие, если душевные и телесные чувства не будут укреплены (усилены — ***К. Н.***) Нетварной Божественной Энергией (т.е. Благодатью — ***К. Н.***)». [*Иерофей (Влахос), митр. Господские Праздники. Симферополь: Таврия, 2002. С. 171*]

Как же произошло это явление Царства Божия? «*... просияло лице Его, как солнце, одежды же Его сделались белыми, как свет...*». И позже апостол Иоанн Богослов свидетельствовал: «... Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы» (1 Ин.1:5). Наш земной, сотворенный свет — это единственная реальность, которая может передать Славу и Свет Божества.

«*И вот, явились им Моисей и Илия, с Ним беседующие*». Господь вызвал душу Моисея из Ада, из царства мертвых, призвал и неумершего пророка Своего Илию с Неба. Перед Ним живые и мертвые, Он — Владыка жизни и смерти. О чем же разговор, о чем беседа мертвеца и Вечной Жизни, о чем Творец и неумерший беседуют? «*Явившись во славе, они говорили об исходе Его, который Ему надлежало совершить в Иерусалиме*» (Лк.9:31). Говорят о смерти Его, которую провозвестил Моисей при Исходе из Египта, заколов жертвенного ягненка. Говорят и о Его Воскресении, которое провозвестил ревнитель Илия, воскресив сына вдовы (3 Цар.17:22). Говорят о Великом Исходе всего человеческого естества из плена диавола. Говорят и о воскресении, восстании этого нынешнего дебелого человеческого естества в новое, преображенное, без закваски злых страстей, сияющее Божественным Светом. Говорят о том, что «Бог стал человеком, чтобы человек стал богом».

А что же ученики? «*Петр сказал Иисусу: Господи! хорошо нам здесь быть; если хочешь, сделаем здесь три палатки: Тебе одну, и Моисею одну, и одну Илии*». Вот тут-то и нужно вспомнить первое предваряющее замечание к нашему рассказу о Преображении — о земном мудровании Петра, да и всех учеников. Оно всё то же. Петр в восхищении! Явился Моисей — тот, кто один раз уже вывел евреев из плена (ныне пребывающих под римским владычеством). Явился Илия, пророк-ревнитель, заклавший 400 жрецов языческого Ваала, устроивший засуху на 3,5 года (вот оружие в тыл врага!). Наконец, Христос — Великий Чудотворец, могущий кормить тысячные армии пятью хлебами и двумя рыбами, могущий сотворить глаза рожденному без глаз. Какая мощь! Три таких вождя! Мы будем владычествовать всем миром!.. Но каков же ответ на эти чаяния земного могущества?

«*Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение; Его слушайте*». Святой Евангелист Лука обращает внимание: «Когда был глас сей, остался Иисус один...» (Лк.9:36). То есть вот Кого надо слушать — Христа Иисуса, ибо Он — центр Неба и Земли, центр всего. А Он говорил: «... Царство Мое не от мира сего...» (Ин.18:36). И они слушали. Но умы их просветились только в Пятидесятницу, после сошествия на них Святого Духа, ибо земным мудровали и после того, как удостоверились в Его Воскресении: «... они, сойдясь, спрашивали Его, говоря: не в сие ли время, Господи, восстановляешь Ты царство Израилю?» (Деян.1:6).

Суть праздника

Что же мы празднуем ныне, в чем радость для христианина в этом событии? Чтобы разобраться с сутью того, что произошло со Господом Иисусом Христом на Фаворе, нужно знать понятия «сущность» или «природа» и «личность» или «ипостась» из православного богословия.

«Природа». Мы привыкли со школы природой называть то, что нас окружает. В богословии не так. Приведем пример: есть природа дерева, природа камня, природа воды... природа ангелов, природа человека, наконец, природа Бога. Природа в православном богословии отвечает на вопрос «что?».

«Личность». Личность — это тот, кто может сказать «Я», например, ангел, человек, и, конечно, Бог. Личность в православном богословии отвечает на вопрос «кто?».

Итак, «природа» отвечает на вопрос «что?», а личность — на вопрос «кто?». Природа не может сказать «Я», а личность так говорит.

О Боге Троице. *В Боге Три Божественные Личности: Отец, Слово, Святой Дух, и одна Природа*. Три «Кто» и одно «Что». Соответственно у Трех — одно Действие,

Добрая жизнь располагает к познанию Бога, а богопознание служит охранением жизни. Свт. Иоанн Златоуст

одна Несотворенная Энергия, или, по-славянски, — Благодать.

О Господе Иисусе Христе. *В Нем одна личность — Бога Слова и две природы: Божественная и Человеческая*. То есть одно «Кто» и два «Что». Действий, соответственно, два: человеческое и божественное (Благодать). Два естества, две природы, две сущности: Божественная и Человеческая — соединены в Личности Бога Слова, Второй Личности Пресвятой Троицы. Как соединены? Ответ дал IV Вселенский Собор: «нераздельно, неслиянно, неизменно, неразлучно».

О человеке. *В каждом человеке одна личность и одна природа — человеческая* (человеческая природа — это все, что в человеке отвечает на вопрос «что?» Т. е. тело + душа в своих силах: уме, воле, чувствах. Тело и душа — это «что» в человеке. А вот тот, кто осознает себя, кто владеет этим — это «кто», «Я»).

Итак, что же произошло на горе Фавор?

Господь Иисус Христос, укрепив очи своих учеников, показал, как сияет Нетварным Светом, т. е. Благодатью, обоженная человеческая природа в Нем. Или по-другому: ученики видели «... нетварную энергию Троичного Бога в человеческой природе Слова» [*Иерофей (Влахос), митр. Господские Праздники. Симферополь: Таврия, 2002. С. 170.*].

Итак, суть 2-го Спаса, суть радости Преображения Господня в том, что Бог показал обоженность своего человеческого естества, благодаря чему (обожению), мы и спасены Им от греха, смерти и диавола. Кроме того, Христос показал, **какими мы будем в Царстве Божием,** Царстве Света, после всеобщего воскресения тел. Впрочем, тогда будет и более: тела христовых людей, людей Церкви, людей Тела Христова будут не только светиться Божиим Светом, Божественной Энергией, но и будут подобны Телу Христову: нетленны, без земных нужд в пище и питии, в общем, читающий внимательно Евангелие знает, каким стало тело Христа после Воскресения (хотя и сейчас Господь показывает Свою жизнь, Свое сияние в Своих угодниках, самые близкие из которых к нам по времени — прп. Серафим Саровский (XVIII в.) и свт. Иоанн Шанхайский (XX в.).

И вот здесь нужно подумать: а засияю ли я так же, коли я дружу с теми самыми делами плоти, о которых писалось выше? А не просить ли мне у Господа свободы от рабства им? А не просить ли мне милости при последнем суде у Судьи, Который подарков не берет и все про меня знает? А не оживить ли мне веру добрыми делами, ибо вера без добрых дел — мертвая, такая же как у бесов — знают что «Бог — есть, и отдаст каждому по делам его», а все одно зло творят?..

И, конечно, не только думать, но и делать!

Третий Спас. Полное название праздника — «Перенесение из Едессы в Константинополь Нерукотворного Образа Господа Иисуса Христа».

История его такова.

«Перенесение из Едессы в Константинополь Нерукотворного Образа Господа нашего Иисуса Христа было в 944 г. Предание свидетельствует, что во времена проповеди Спасителя в сирийском городе Едессе правил Авгарь. Он был поражен проказой. Слух о великих чудесах, творимых Господом, распространился по Сирии (Мф. 4, 24) и дошел до Авгаря. Не видя Спасителя, Авгарь уверовал в Него как в Сына Божия и написал письмо с просьбой прийти и исцелить его. С этим письмом он послал в Палестину своего живописца Ананию, поручив ему написать изображение Божественного Учителя. Анания пришел в Иерусалим и увидел Господа, окруженного народом. Он не мог подойти к Нему из-за большого стечения людей, слушавших проповедь Спасителя. Тогда он стал на высоком камне и попытался издали написать образ Господа Иисуса Христа, но это ему никак не удавалось. Спаситель Сам подозвал его, назвал по имени и передал для Авгаря краткое письмо, в котором, ублажив веру правителя, обещал прислать Своего ученика для исцеления от проказы и наставления ко спасению. Потом Господь попросил принести воду и убрус (холст, полотенце). Он умыл лицо, отер его убрусом, и на нем отпечатлелся Его Божественный Лик. Убрус и письмо Спасителя Анания принес в Едессу. С благоговением принял Авгарь святыню и получил исцеление; лишь малая часть следов страшной

болезни оставалась на его лице до прихода обещанного Господом ученика. Им был апостол от 70-ти — святой Фаддей (память 21 августа), который проповедал Евангелие и крестил уверовавшего Авгаря и всех жителей Едессы. Написав на Нерукотворном Образе слова «Христе Боже, всякий, уповая на Тебя, не постыдится», Авгарь украсил его и установил в нише над городскими воротами. Много лет жители хранили благочестивый обычай поклоняться Нерукотворному Образу, когда проходили через ворота. Но один из правнуков Авгаря, правивший Едессой, впал в идолопоклонство. Он решил снять Образ с городской стены. Господь повелел в видении Едесскому епископу скрыть Его изображение. Епископ, придя ночью со своим клиром, зажег перед ним лампаду и заложил глиняной доской и кирпичами. Прошло много лет, и жители забыли о святыне. Но вот, когда в 545 г. персидский царь Хозрой I осадил Едессу и положение города казалось безнадежным, епископу Евлавию явилась Пресвятая Богородица и повелела достать из замурованной ниши Образ, который спасет город от неприятеля. Разобрав нишу, епископ обрел Нерукотворный Образ: перед ним горела лампада, а на глиняной доске, закрывавшей нишу, было подобное же изображение. После совершения крестного хода с Нерукотворным Образом по стенам города персидское войско отступило. В 630 году Едессой овладели арабы, но они не препятствовали поклонению Нерукотворному Образу, слава о котором распространилась по всему Востоку. В 944 году император Константин Багрянородный (912–959) пожелал перенести Образ в тогдашнюю столицу Православия и выкупил его у эмира — правителя города. С великими почестями Нерукотворный Образ Спасителя и то письмо, которое Он написал Авгарю, были перенесены духовенством в Константинополь. 16 августа Образ Спасителя был поставлен в Фаросской церкви Пресвятой Богородицы. О последующей судьбе Нерукотворного Образа существует несколько преданий. По одному — его похитили крестоносцы во времена их владычества в Константинополе (1204–1261), но корабль, на который была взята святыня, потонул в Мраморном море. По другим преданиям, Нерукотворный Образ был передан около 1362 года в Геную, где хранится в монастыре в честь апостола Варфоломея. Известно, что Нерукотворный Образ неоднократно давал с себя точные отпечатки. Один из них, т. н. «на керамии», отпечатался, когда Анания прятал образ у стены по пути в Едессу; другой, отпечатавшись на плаще, попал в Грузию. Возможно, что разность преданий о первоначальном Нерукотворном Образе основывается на существовании нескольких точных отпечатков.

Во времена иконоборческой ереси защитники иконопочитания, проливая кровь за святые иконы, пели тропарь Нерукотворному Образу. В доказательство истинности иконопочитания папа Григорий II (715–731) прислал письмо к восточному императору, в котором указывал на исцеление царя Авгаря и пребывание Нерукотворного Образа в Едессе как на общеизвестный факт. Нерукотворный Образ помещался на знаменах русских войск, ограждая их от врагов. В Русской Православной Церкви есть благочестивый обычай при входе верующего в храм читать вместе с другими молитвами тропарь Нерукотворному Образу Спасителя.

По Прологам известны четыре Нерукотворных Образа Спасителя: 1) в Едессе, царя Авгаря — 16 августа; 2) Камулианский; обретение его описал Святитель Григорий Нисский (память 10 января); по сказанию преподобного Никодима Святогорца († 1809; память 1 июля), Камулианский образ явился в 392 году, но он имел в виду образ Матери Божией — 9 августа; 3) при императоре Тиверии (578–582), от которого получила исцеление святая Мария Синклитикия (память 11 августа); 4) на керамии — 16 августа.

Празднество в честь перенесения Нерукотворного Образа, совершаемое в попразднство Успения, называют третьим Спасом, «Спасом на холсте». Особое почитание этого праздника в Русской Православной Церкви выразилось и в иконописании — икона Нерукотворного Образа одна из наиболее распространенных». (http://days.pravoslavie.ru/Life/life4447.htm)

В Уфе до революции существовала чудотворная икона «Нерукотворный образ», она утрачена в годы гонений.

Следует напомнить, что почитание икон было предметом споров долгих десятилетий, если не двух столетий. Итогом стало повсеместное исполнение постановления Седьмого Вселенского собора, в нем в частности говорится:

«... мы неприкосновенно сохраняем все церковные предания, утвержденные письменно или неписьменно. Одно из них заповедует делать живописные иконные изображения; так как это согласно с историей Евангельской проповеди, служит подтверждением того, что Бог Слово истинно, а не призрачно вочеловечился, и служит на пользу нам: потому, что такие вещи, которые взаимно друг друга объясняют, без сомнения и доказывают взаимно друг друга. На таком основании, мы, шествующие царским путем, следующие божественному учению святых отцов наших и преданию кафолической (соборной — К. Н.) Церкви, — ибо знаем, что в ней обитает Дух Святый, — со всяким тщанием и осмотрительностью определяем, чтобы святые и честные иконы предлагались (для поклонения) точно также, как и изображение Честного и Животворящего Креста, будут ли они сделаны из красок, или (мозаичных) плиток, или из какого-либо другого вещества, только бы были сделаны приличным образом, и будут ли находится в святых церквах Божиих на святых сосудах и одеждах, на стенах и на дощечках, или в домах и при дорогах, а равно будут ли это иконы Господа и Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа и непорочной Владычицы нашей святой Богородицы, или честных ангелов и всех святых и праведных мужей. Чем чаще при помощи икон они делаются предметом нашего созерцания, тем более взирающие на эти иконы возбуждаются к воспоминанию о самых первообразах, приобретают более любви к ним, и получают более побуждений воздавать им лобызание, почитание и поклонение (τιμητικὴνπροσκύνησιν — почитательное поклонение — К. Н.), но никак не то истинное служение (λατρείαν), которое, по вере нашей, приличествует одному только Божественному естеству. Они возбуждаются приносить иконам фимиам в честь их и освещать их (свечами — К. Н.), подобно тому, как делают это и в честь изображения Честнаго и Животворящего Креста, святых ангелов и других священных приношений, и как, по благочестивому стремлению делалось это обыкновенно и в древности: потому честь, воздаваемая иконе относится к ее первообразу, и поклоняющийся иконе, поклоняется ипостаси (τῆν ὑπόστασιν — личности — К. Н.) изображенного на ней».

Деяния Вселенских Соборов, изданные в русском переводе при Казанской духовной академии. Т. 7. С. 284–285. Казань, Центральная типография, 1909 г. 382+IV с.

Следует заметить, что Собор также утвердил почитание Богородицы, святых и их честных мощей.

Правильная продуктология

Наконец, о продуктовых названиях праздников.

Весь Мир, как известно, сотворен Богом. Но что важно знать, он и существует, поддерживается в своей жизни Богом. От орбит галактик, звезд и планет до последнего атома — всё это не распадается только благодаря Божественной Силе, Божественной Нетварной Энергии — Благодати. И потому православный труженик на этой земле, хоть и пашет, и сеет, и жнет, всячески заботится об этой земле, которую получил для возделывания и наполнения, он понимает: главное — Тот, Кто всему живому дает жизнь, Тот, Кто Сам источник Жизни.

Такое миропонимание приводит христианина к благодарности Прекрасному Богу за Его прекрасное творение. И эта благодарность выливается в принесение Богу того, что Он Сам дал: «Господи, Ты — источник жизни, слава Тебе за это. Я помню о Тебе и Твоих дарах. Благодарю Тебя за все это. Я люблю Тебя». Человек приносит пред Богом первые лучшие плоды, хотя и выращенные своим трудом, но выросшие Божией силой. А Бог с любовью возвращает эти дары человеку, благословляя и весь его урожай.

Ко времени трех «Спасов» и приурочивали такую благодарность Богу, а связано это было со временем созревания соответствующих плодов. Так в народе, живущем на земле и землею, и появились «продуктовые» названия.

Кстати, именно с таким почитанием Бога и связан обычай воздерживаться от каких-либо плодов, пока начатки урожая, а с ними и весь урожай не будут посвящены Богу. В русской традиции до Преображения Господня воздерживались от вкушения яблок нового урожая, а в Восточной — от вкушения винограда. Стоит заметить, что в некоторых южных губерниях плоды освящают и раньше, приурочив эту благодарность Творцу к какому-либо Церковному празднику.

При знании всего выше сказанного и наличии плодов ранних сроков созревания, традиция воздерживаться от вкушения яблок до Преображения имеет смысл: воздержание в малом, умение поступить не так, как хочется, а как надо, умение вовремя от чего-то отказаться — великое благо для человека. Великое в том, что человек приобретает очень хорошую и добрую привычку, и, когда будет подступать диавол с более грубыми искушениями, эта добрая привычка, с помощью Божией, поможет победить и получить то, что «... не видел... глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его». (1 Кор.2:9)

Свящ. Константин НОВИКОВ
Сайт Уфимской епархии

Когда (подвижник) при посредстве телесного подвига подчинит чувства власти духа и освободится от страстей, истинное видение открывается во всей славе уму его. Авва Исаия

РАССКАЗ

БУЛОЧКА

Варвара Матвеевна была честной женщиной и вела жизнь правильную: работала на фабрике, вышла замуж, родила двух дочерей, воспитали их с мужем, выдали замуж, вышли на пенсию. Теперь уж внуки подросли и иногда звонят бабушке с дедушкой. Только по межгороду долго не поговоришь:

— Как дела?

— Нормально! — вот и все новости. Грустно. Разве только телевизор посмотреть, с соседками вечером на скамейке перемолвиться каким словцом, да раз в месяц посетить храм Божий — помолиться за детей, внучат, да и за себя со стариком.

Последнее время муж Николай стал сдавать. Придёт из своей сторожки и ворчит, ворчит. А раньше какой был! Ух! Огонь! И видный, и весёлый. А как песни пел?! У женщин сразу глаза загорались. Сколько Варвара Матвеевна из-за этого пережила. Теперь же муж хлопнет чарку для расширения сосудов, и айда на боковую или футбол смотреть. Тогда Варвара Матвеевна уходила в соседнюю комнату, молилась или дремала. Футбол она не любила, разве что сериалы какие. Да и удобно их смотреть. Хоть неделю пропустишь, а всё понятно, что с героями произошло...

В церковь женщина ходила не с пустыми руками. Пока был сад, свои капуста, огурцы, помидоры, яблоки, варенья, соленья неизменно оказывались на церковном кануне. А когда силы иссякли и сад продали, хоть банку консервов или булку хлеба несла Варвара Матвеевна на помин родителей. Вот и в это воскресенье перед храмом женщина зашла в супермаркет. Она давно уже привыкла к иностранным названиям магазинов, но не понимала, почему в продмаге купить можно всё. Когда-то это был гастроном № 5. Ясно и понятно, что здесь продукты продают. А теперь что? Всё вперемешку: и одежда, и сапоги, и веник, тут же и водка, и мороженое. Разве это правильно? Раньше даже в сельских магазинах старались промтовары от продуктов отделять. Она сама когда-то видела в сельпо плакат, призывающий продавцов на разных санках возить бытовую и пищевую продукцию.

Протиснувшись между прилавков с крупами, Варвара Матвеевна подошла к полкам с хлебом. Такое изобилие её радовало. Не беда, что у них со стариком пенсии маленькие, зато есть выбор на все случаи жизни. Вот ржаной хлеб, его баба Варя не брала. У неё от кислого хлеба появлялась оскомина, а муж утверждал, что еще в детстве напостился на всю жизнь вперёд, а потому ел только пшеничный хлеб и булки. Каких только булок здесь не было! Фигурные, плетёные, длинные и кручёные, с кунжутом, с изюмом, с отрубями, с повидловой начинкой, из муки крупного и мелкого помола. Внимание женщины привлекла «московская плюшка» — булка, завязанная бантом, обильно посыпанная сверху сахаром, источающая сладкий и приятный аромат ванили. Женщина представила, как намазывает на эту плюшечку масло и запивает чаем с молоком... Рука непроизвольно потянулась к запаянному полиэтиленовому пакету со сдобой.

— Э, Варвара, ты словно дитя малое,— остановила она сама себя,— пришла в магазин и: «Купи, мама». Дома лежит едва начатый батон, а ты тут деньги транжиришь. Возьми хлеб и иди.

Так она и поступила. Положила кирпич пшеничного хлеба в свою тряпичную сумку, где держала кошелёк (магазинные корзинки казались ей слишком тяжёлыми, и она их не брала), и пошла дальше осматривать, где, что, почём, хоть и не собиралась больше ничего покупать. Перед тем, как расплатиться, она вновь вернулась к хлебному прилавку, взяла в руки плюшку...

— Мать, не подскажешь, где здесь детское питание? — взъерошенный вид мужчины свидетельствовал о безсонной ночи.

— Вон там, где молоко. Да, да, левей,— баба Варя вздохнула,— бедолага, небось, с ребёнком всю ночь промаялся. Наверное, зубки у маленького режутся. Эх, детки-конфетки, тяжело вы даётесь родителям.

И, вздохнув ещё раз, женщина побрела к кассе...

Летом на воскресной Литургии храм выглядел пустынно. Не было ни юрких детей из воскресной школы, обычно шнырявших под ногами во время богослужения, ни шикающих на них родителей. Только старухи и несколько девушек и парней составляли сегодня приход.

— Эх, нарушают заповедь, не чтят день Господень. Разъехались по садам — огородам,— сокрушалась Варвара Матвеевна, выкладывая хлеб на канун и позабыв о собственных недавних садоводческих подвигах.

— Спаси, Господи, и помилуй Святейшего Патриарха, митрополита нашего, деток моих...,— шептали старческие губы, умоляя «Владыку всяческих» даровать всем мир душевный и телесный, чтоб дети знали Бога, чтили родителей.— Внучке моей, Олюшке, помоги расписаться с сожителем, а внучку Максимушке дай разумение и усердие в учёбе. Пусть они помогают родителям и бабушку с дедушкой не забывают, навещают иногда. Почитай, уж пять годков как их не видела. В письме фотокарточки прислали. Да разве заменят эти бумажки живое общение? И Матвейка, названный в честь прадедушки, давно не приезжал. Дай, Господи, всем им избегать соблазнов этого мира. А то новости в телевизоре стало страшно смотреть: то колются, то режут друг дружку. Не осталось в мире правды.

Когда священник вышел исповедовать, то, оглядев свою паству строгим взглядом, назидательно произнёс:

— На исповедь нужно приходить, только примирившись со всеми, ни на кого не имея обиды. Говорите только о своих грехах, кратко и лаконично. Не стоит перечислять, кто чем вас в жизни обидел. И ещё, живущих в незарегистрированном браке, я к Причастию не допускаю, пока не отрегулируете этот вопрос, ибо еще апостол Павел сказал: «Не обманывайтесь: ни блудники, ни прелюбодеи, ни воры Царства Божия не наследуют».

От последнего заявления Варвара Матвеевна всполошилась, бормоча себе под нос:

— Да как же это так?! Да, батюшка милый! Да что же это?

К исповеди она подошла последней, вкладывая в руку священника исчирканную грехами бумажку, нервно переминаясь с ноги на ногу и теребя угол своего платка.

Когда священник накинул на её голову епитрахиль, собираясь прочесть разрешительную молитву, женщина замычала нечто нечленораздельное.

— Что, мать? Хочешь ещё что-то сказать?

— Э-э-э... а-а-а... Мы со стариком нерегистрированными живём,— наконец выдохнула женщина.

— Как это? И в ЗАГСе не расписаны?

— В ЗАГСе-то всё путём. Только венчаться со мной не хочет старый хрыч. Что мне, связанным его в церковь приволочь? Так ведь сил у меня не хватит. Как же мне теперь без Причастия? Ведь помирать скоро! Как я без Таинств пред Богом предстану? — плечи женщины затряслись от беззвучного плача.

Для одних Бог − Свет, а для других Огонь, смотря по тому, какое вещество и какого достоинства встречает в каждом. Свт. Григорий Богослов

РАССКАЗ

— Я же сказал, что не допущу к Причастию не невенчанных, а незарегистрированных, то есть живущих не расписавшись, — расстроился священник, ошарашенный такой интерпретацией своих слов. — А брак, отмеченный в паспорте, Церковь признаёт. Так что причащайся, мать, спокойно.

— А у меня внучка живёт и без венца, и без ЗАГСа, — встрепенулась баба Варя.

— В своих грехах нужно исповедоваться. Я же об этом говорил уже.

— Но что же мне с ней теперь делать?

— Молись, мать, молись.

— Да я молюсь, молюсь...

После богослужения женщина шла домой уставшая, но обновлённая.

— Здрасте, тётя Варь! Хотите сделать доброе дело? Пятью рублями не подсобите? — прокричал в ухо бабе Варе Марат, живший с ней на одной лестничной площадке.

Женщина охнула, слегка отскочила и, поняв, что от неё хотят, взявшись за сердце, отрицательно замотала головой.

— Что-то я сомневаюсь, что дело действительно доброе.

— Почему? Мне на дорогу до работы не достаёт.

— Ты же пешком туда ходишь. К тому же, сегодня воскресенье. Какая работа? Сейчас стреляешь, а потом в пьяном виде детей во дворе распугиваешь. Нет, Марат, не дам денег. На вот лучше конфетку, — и женщина достала ему карамельку, приготовленную ею для нищих.

Марат посмотрел на леденец, как будто никогда его не видел, постоял в раздумье — выкинуть его сейчас или вернуть обратно. Затем сунул конфету в карман и пошёл дальше искать пять рублей.

— До чего мелочь стали делать тяжёлой, — думала Варвара Матвеевна, поднимаясь по ступенькам на третий этаж, — может и впрямь стоило её отдать Марату, а то нет никаких сил постоянно таскать с собой такие тяжести. В сумке один кошелёк, а весит, как что-то стоящее.

Когда же дойдя до своей квартиры, она решила подробней проинспектировать состояние сумки, то кроме кошелька обнаружила...

— Булка! Как ты сюда попала, милая? А-а-а..., видно я тебя торкнула, когда молодой папаша отвлёк на себя внимание. Так это что же получается? Я тебя взяла и не заплатила? А в кассе что смотрели? А если бы тебя обнаружили, когда я уже выходила из магазина? Стыд-то какой! Это что же получается, я тебя своровала и с ворованной плюшкой ходила в храм? Свят, свят, свят, грехи мои тяжкие. Да я же за всю жизнь никогда чужого добра не брала. Что теперь с тобой делать-то, а?

Женщина смотрела на виновницу своего невольного греха, и ей виделось, как на том свете перед её носом черти дёргают булку за верёвку. Почему-то при этом она представляла плюшку, привязанную к удочке, как наживку, а себя со связанными руками отпихивающуюся от неё. А чего еще теперь ей приходилось ждать? Ведь она сегодня вполне отчетливо слышала в храме, что воры — Царства Божия не наследуют.

— Как говорит Матрёна: «Рад бы в рай, да грехи не пускают». Матрёна! И как я сразу не догадалась? Вот у кого спросить совет.

Матрёна помнила наизусть несколько псалмов, кондаков и даже знала что такое «катавасия». Короче, слыла среди подруг женщиной, сведущей в церковных вопросах. И уж, конечно, могла наставить, как исправить тот или иной грех.

— Исповедоваться надо, — резюмировала Матрёна рассказ Варвары Матвеевны, — а ворованные вещи обычно жертвуют нищим или в храм. Самое лучшее — положить твою плюшку на канун в помин душ умерших родственников обворованных людей. Сами-то они в храме не бывают, а тут как бы вынужденное пожертвование с их стороны получается. И им хорошо, и храму какая — никакая помощь.

— Да я только сегодня из церкви, и когда теперь до неё доберусь? Сама знаешь — у меня ноги, — взывала Варвара Матвеевна к милосердию подруги, проглотив обиду относительно «ворованных» вещей.

— Ну, тогда отыщи вблизи кого-нибудь нуждающегося, — снизошла Матрёна к болезненному состоянию ног бабы Вари.

— Кого же я найду? — думала Варвара Матвеевна после телефонного разговора, — сейчас даже нищие на церковной паперти от пирогов нос воротят, а здесь булка. И что с людьми такое творится? Я бы сама эту плюшку сейчас за милую душу, а остальные морщатся.

Баба Варя вспомнила, что с утра ничего не ела. Ещё пришло на память, как она на родительскую субботу испекла пироги и раздала их нищим, а те скормили их голубям... Побрезговали.

С этими мыслями женщина подошла к окну и увидела Марата, сидящего на карусели.

— Может, и впрямь ему на дорогу не хватает? Пойти что ли, расспросить поподробней? Глядишь, и булку удастся пристроить.

Баба Варя сложила обратно в сумку кошелёк, «московскую плюшку» и пошла спускаться по лестнице.

Марат в их доме появился недавно, от силы пять лет назад. Откуда он приехал и на каких условиях поселился у своей тёти, никто не знал. Может, после безвременной смерти двух сыновей ей стало тоскливо, и она позвала к себе племянника, а может, ему жить стало негде, и он попросился к единственной родственнице. В любом случае, оба они остались недовольны этим переселением. Марат был жильцом неспокойным, порой неожиданно агрессивным, часто пьяным. Поэтому ключи от квартиры тётя ему не доверяла, а иногда даже на ночь не пускала. И тогда Марат спал прямо на лестничной площадке, растянувшись на бетонном полу под дверью её квартиры. Время от времени он ходил по соседям, клянча то спички, то мелочь, то воды умыться после работы.

Работа у него была эпизодическая, можно сказать, — сезонная. Бывают дикие пляжи, а бывают и дикие «бюро трудоустройств» — небольшие пятачки в городе, где встречаются безработные, в надежде прибыльно продать свою рабочую силу и те, кто хочет подешевле отстроить свою дачу или коттедж.

Обычно Марат до «пятачка» добирался пешком ранней весной, пропадал из поля зрения жильцов на всё лето, и только в конце октября начинал докучать соседям. То, что летом он в городе, свидетельствовало о сдаче одного объекта и отсутствии другого. Но почему после получки он «стрелял» деньги?

— Может, его обманули? Может, он голоден? Может, ему вынести не только булку, но и что-то более калорийное? — думала Варвара Матвеевна, подходя к карусели. Приглашать в дом такого буйного гостя она не собиралась.

— Сынок, наверное, ты кушать хочешь? Возьмёшь булочку? — прикоснулась Варвара Матвеевна к плечу Марата и отпряла. Голова мужчины безвольно упала на плечо, из глотки вылетел храп вперемешку с нечленораздельным пьяным рыком. Видно, он всё же нашёл недостающую сумму или снизил свои запросы с бутылки водки до двух пузырьков настойки боярышника.

— Тьфу! Что за искушения на мою голову? — рассердилась женщина и побрела к дворовой скамейке, не имея сил опять подняться домой.

На скамейке сидела Прокофьевна. Пожилая женщина с наслаждением подставляла своё лицо июньскому солнцу.

— Вот, сил нет домой дойти. И почему раньше в пятиэтажках не ставили лифтов? — ища в лице соседки союзницу, пожаловалась баба Варя.

Прокофьевна открыла глаза и участливо закивала головой.

— Второй раз за сегодня хожу туда — сюда. Умаялась вся, а всё из-за этой противной булки. Пошла в магазин, взяла её, а заплатить забыла. Теперь не знаю, куда и девать.

— А ты снеси обратно, и дело с концом.

— Что ты! Ещё решат, что я её специально своровала, а после передумала. У меня уже однажды была подобная история. Выкладываю я, значит, из сумки товар на кассе. Ещё не всё выложила, замешкалась с кошельком немного, а кассир — хвать за сумку: «Ты де, специально соль скрыла, своровать хотела!» А разве я стану воровать? Это же грех какой! Ни уснуть, ни жить потом спокойно не сможешь.

— Да, неприятно, конечно, когда воровкой называют, — стала втягиваться в беседу Прокофьевна, — у меня ещё в детстве случай был. Копались мы в песочнице с мальчиком одним. После войны, сама знаешь, не только игрушек — хлеба не доставало. А у него были самые настоящие детские ведро и лопатка. Не такие как сейчас пластмассовые, а железные. На боку ведра цветочек был нарисован. Ну, и забыл мальчик свои игрушки в песочнице, а я видела это и не сказала. И, разумеется, потом находку домой забрала.

Вечером дома играю в уголочке с ведёрком, а родители увидели и давай вытягивать: «Что такое? Откуда взяла? Кто хозяин?» И когда всё выяснили, отправили отдавать игрушки — сумела присвоить, умей и вернуть. Стыдно, страшно, темнеть начало, я маленькая, а родители ни в какую. Выставили меня за дверь — иди, отдавай. Я реву, несу ведро в соседний двор. Только всё равно сил не хватило признаться. Подошла я к квартире мальчика, поставила ведро с лопаткой перед дверью, постучалась и убежала. На следующий день мальчик опять копался в песочнице с ведром, только я с ним больше не играла. А вот ещё случай был...

— Ох-охонюшки! — вздохнула Варвара Матвеевна, — ладно, я пойду. А то с утра маковой росинки во рту не было.

— Хорошо. Я тебе в следующий раз расскажу, — и Прокофьевна опять вытянула ноги и закрыла глаза.

Вернувшемуся вечером с дежурства мужу баба Варя рассказала о своих злоключениях.

— Я уж думала, днём таджики будут ходить, попрошайничать по квартирам. Но и те сегодня не пришли. Как ты думаешь, может, и вправду, завтра сходить в магазин, отдать булку? Ведь не звери же они, авось войдут в моё положение?

— Успокойся, Матвеевна, и съешь свою булку, а не хочешь — так мне дай. Сегодня они её уже списали, а завтра, если её понесёшь, у них перерасход случится, в смысле — излишки.

— Нет!!! Господь с тобой! Чем ворованным питаться, лучше я её голубям искрошу, как нищие на паперти.

— Ну, кроши. Майся дурью. Надо же чем-то развлекаться на пенсии, — и муж после ужина пошёл дремать перед телевизором.

Помыв посуду, Варвара Матвеевна села рядом с плюшкой, пригорюнившись. Потом какая-то решительная мысль осенила её морщинистое лицо. Посмотрев на часы, и по храпу, раздававшемуся из зала, убедившись, что муж спит, она положила в тряпичную сумку булку, кошелёк, и прямо в домашнем халате вышла на улицу.

Вечером солнце уже не пекло, но жара ещё не спала. Стрижи, вереща, нарезали над головой последние круги, прежде чем вернуться на ночь к своим птенцам. До закрытия магазина оставалось двадцать минут, когда Варвара Матвеевна зашла туда. Пройдя внутрь, она подошла к хлебным полкам уже не отличавшимся большим изобилием. С минуту она постояла, а затем направилась к кассе.

Других покупателей не было. Кассир даже не стала прерывать разговор по мобильнику, когда перед ней предстала пожилая женщина, и молча выложила «московскую плюшку». Пробив товар, девушка взяла 12.40 и отдала чек покупательнице. Через несколько минут магазин закрывался, но рабочий день кассира заканчивался ещё не скоро. Впереди ее ждал ежедневный товарный учет.

Ирина СТАХЕЕВА

Господь открывает славу лица Своего и образ Его светлости тем, которые достойны видеть Его чистыми взорами души. Преп. Иоанн Кассиан Римлянин

ПРАВОСЛАВИЕ В ИСТОРИИ

ГРАЖДАНСКАЯ ВОЙНА: ПОРАЖЕНИЕ РОССИИ

В этом году исполняется 95 лет начала в России гражданской войны. Это скорбный, но вместе с тем и очень важный для нас юбилей: уроки гражданских войн, как правило, не теряют актуальности даже и для благополучных стран. Поэтому нам есть смысл оглянуться на те далекие события.

После свержения монархии в конце февраля — начале марта 1917 года либерально настроенные россияне пережили несколько недель упоительной эйфории. Не смолкали славословия в честь «великой и безкровной» Февральской революции, ее организаторов носили на руках, будущее рисовалось в самом радужном свете. Были, впрочем, и те, кто оценивал события куда трезвее, видя в случившемся предвестие грядущих страшных бедствий. Время не замедлило подтвердить их правоту, показав, что не может быть «безкровного» насильственного разрушения многовекового, исторически сложившегося жизненного уклада. Всего несколько месяцев спустя власть путем еще одного переворота захватила самая маргинальная из существовавших тогда партий. Страна заполыхала гражданской войной.

О «той единственной, Гражданской», столь опоэтизированной и мифологизированной в советские десятилетия, мы беседуем с кандидатом исторических наук, заместителем главного редактора издательства «Дрофа», координатором проекта «Белые воины», автором ряда книг и многочисленных статей по истории этого периода Русланом ГАГКУЕВЫМ.

— Руслан Григорьевич, общеизвестно, что гражданские войны — самые жестокие, так было не только у нас. В чем причина этого? И что должно произойти, чтобы люди, говорящие на одном языке, настолько возненавидели друг друга?

— Гражданская война, на мой взгляд, несмотря на то, что XX век для России оказался насыщенным драматическими событиями, стала самой трагической страницей нашей истории. Почему она была столь жестокой?

Война с внешним врагом, справедливая война, способна вызвать в народе не только национальное единение, но и пробуждение самых высоких нравственных чувств. В здоровом государстве противоречия, по крайней мере на время этой войны, остаются в стороне. Они уступают место единству и готовности принести жертву во имя общей победы. В этой ситуации противник — враг, которому нет пощады. Но, будучи взят в плен, он становится врагом побежденным, и к нему не проявляется ненужной жестокости. Конечно, это не относится к завоевательным войнам или войнам на полное истребление противника, но таких Россия и не вела.

Война гражданская по сути своей иная. В ней сходятся две (или больше) части одного целого, одного общества. Мир за столом переговоров, как правило, невозможен из-за непреодолимости противоречий. И победа в такой братоубийственной войне не означает только военную победу. Она требует признания противником «правды» одной из сторон, последующего его наказания, а то и полного истребления. Не случайно после всех гражданских войн очень многие из проигравших, опасаясь за свои жизни, становятся эмигрантами. Так было в США в XIX веке, так было в России и в Испании в XX веке.

В России жестокость гражданской войны была обусловлена сломом традиционной русской государственности и разрушением вековых устоев жизни. Важнейший фактор произошедших событий — Первая мировая война, не только обострившая социальные противоречия внутри страны, но и поставившая под ружье почти все боеспособное население, научившая его воевать. Именно мировая война сделала возможным падение монархии в России и отречение от престола Николая II. Антивоенная пропаганда и обещание мира уставшим от войны солдатам в существенной степени позволили большевикам взять власть в свои руки в октябре 1917 года. Мир, правда, наступил только через несколько лет, а вместо войны с врагом внешним страна получила войну гражданскую.

Кто ответственен за ее разжигание? Спор об этом, наверное, не прекратится в отечественной историографии никогда. На мой взгляд, к ее началу привел все-таки захват власти большевиками и их дальнейшая политика — выход из войны и последующее заключение сепаратного Брестского мира, разгон Учредительного собрания, начавшиеся социальные преобразования. Возникновение антибольшевистских центров различной политической ориентации было следствием политики новой власти, реакцией на уже состоявшиеся события. Начав свои преобразования, большевики во многом сделали ставку на разжигание социальной розни как между разными слоями русского общества, так и внутри них. Крушение Российской империи и начавшийся радикальный слом традиционных устоев жизни и привели к войне.

При этом придавать российской гражданской войне характер классовый, говорить исключительно о борьбе «неимущих» слоев против «имущих» неверно. Среди участников войны по разные стороны фронта были представители всех сословий русского общества. «Контрреволюционные армии» вовсе не состояли сплошь из представителей «буржуазии» и «помещиков», как многие до сих пор считают. Да и офицерство, послужившее основой для зарождения Белого движения — главного противника большевиков, в основной массе своей состояло из офицеров военного времени, среди которых дворяне составляли далеко не большинство. В основном это были так называемые офицеры-разночинцы, выходцы из всех сословий тогдашнего общества, в том числе из крестьян, мещан и рабочих. В то же время и победы Красной армии едва ли были возможны, если бы в ее рядах в качестве военных специалистов не оказались бывшие офицеры старой русской армии. После перехода во второй половине 1918 года и Красной армии, и всех белых армий к массовым мобилизациям их основную численную массу составило крестьянство.

— Как соотносятся между собою красный и белый террор?

— Этот вопрос, наверное, один из самых актуальных в отечественной историографии гражданской войны. Ряд историков выдвигает тезис о равной ответственности и равном размахе террора с обеих сторон. С моей точки зрения, уравнивать красный и белый террор неправомерно. Красный террор был государственной политикой, предусматривавшей истребление целых слоев населения, служил инструментом запугивания. Аналогичной политики как системы белые не проводили.

Как мы знаем, красный террор был объявлен соответствующим постановлением Совета народных комиссаров РСФСР от 5 сентября 1918 года как ответ на якобы начавшийся белый террор. Этому постановлению предшествовало покушение 30 августа на председателя СНК В. И. Ленина, а также убийство в тот же день председателя Петроградской ЧК М. С. Урицкого. Еще до его публикации, 2 сентября, председатель ВЦИК Советов рабочих и солдатских депутатов Я. М. Свердлов выступил с обращением о начале красного террора, что немедленно привело к массовым расстрелам заложников по всей стране. Но революционный террор начался задолго до этого декрета. Его первыми жертвами стали погибшие весной 1917 года во время «безкровной» Февральской революции верные присяге офицеры и чиновники. Их число умножили офицеры, павшие в 1917 году на фронте в ходе расправ, производимых разложенными антивоенной агитацией солдатами и матросами. Новый виток террора начался после октября 1917-го. К осени 1918 года, когда появился соответствующий декрет СНК число жертв красного террора было уже велико.

С моей точки зрения, красный террор был одним из системообразующих элементов выстроенной большевиками структуры власти. Во многом именно работа чрезвычайных комиссий (хотя террор осуществлялся не только ими), в застенки которых люди попадали как за содеянное, так и всего лишь за свое социальное происхождение или род занятий, способствовала победе большевиков в гражданской войне. Попасть в чрезвычайку даже для потенциальных противников большевиков часто было равнозначно смертному приговору. Террор стал методом устрашения. Этапы проведения красного террора лишь отчасти видны на основе декретов советской власти. Издание многих из них не отображает реальной ситуации в стране, а скорее только закрепляет уже происходящие внесудебные массовые расправы над всеми слоями населения России.

В отличие от красного террора, так называемый белый террор формально никогда не был никак документально закреплен. Ряд историков гражданской войны отрицают сам факт его существования. Красный террор был объявлен в ответ на белый террор, но застреливший Урицкого Л. И. Каннегисер был социалистом-революционером, на Ленина покушалась эсерка Ф. Е. Каплан. Таким образом, белым террором объявлялись теракты, осуществленные людьми из лагеря самой революции, которые, конечно, были одними из противников большевиков в гражданской войне, но не имели отношения к Белому движению.

Что касается того, что принято называть непосредственно белым террором, то его жертв условно можно разделить на две основные группы. В первом случае это противники белых, убитые во время и сразу после окончания боевых действий, в ходе расправ (как правило — самовольных). Многие из таких казней были осуществлены из мести, но в них не было какой-либо системы. Командование белых армий пыталось бороться с такими проявлениями, но успешной такая борьба была не всегда, и отрицать эти жертвы нельзя. Во втором случае это лица, казненные за антиправительственную деятельность после ликвидации советской власти. Среди них в большинстве своем были члены революционных партий. Как правило, они были осуждены по законам Российской империи (с поправками, внесенными Временным правительством, или без них). К этой группе следует отнести и погибших в ходе подавления антиправительственных выступлений. Помимо этих двух основных категорий погибших от белого террора была и еще одна. В нее входят жертвы, казненные интервентами (союзниками), преимущественно на Севере России (англичане) и на Дальнем Востоке (японцы). Эти жертвы также традиционно относятся к белому террору, однако контролировать действия «союзников» в этих регионах в силу специфики гражданской войны белые правительства и белое командование едва ли могли.

Когда задают вопрос о соотношении белого и красного террора, то, как правило, хотят услышать о соотношении количества погибших. Но таких данных нет, и они никогда не могут быть вычислены точно. Подсчеты разных историков о масштабах жертв красного, белого и зеленого террора в ходе гражданской войны весьма приблизительны, и едва ли когда-то будет названа цифра, точность которой не может быть оспорена: во-первых, в силу отсутствия документальных данных, во-вторых, из-за расплывчатости определения того, что следует относить непосредственно к террору, а не ведению боевых действий, подавлению восстаний, голоду и проч. Если при определении числа жертв красного террора можно оперировать цифрами (хотя и фрагментарными), дошедшими до нас из документов чрезвычайных органов советской власти или отчетов особых следственных комиссий, ведших свою деятельность в разных регионах страны, то в отношении белого террора такой статистики не существует вовсе.

Дошедшие до нас документы и свидетельства показывают, что жертвами красного террора в годы гражданской войны стали по меньшей мере сотни тысяч граждан России, принадлежащих ко всем слоям населения страны. Согласно выводам Особой комиссии по расследованию злодеяний большевиков, действовавшей на Юге России, работавшей по горячим следам и со всем необходимым соблюдением юридических формальностей, только за 1918–1919 годы жертвами красного террора стали 1,7 млн. человек. Автор книги «Потери народонаселения в XX веке» (М, 2004) В. В. Эрлихман оценивает число погибших от красного террора в 1,2 млн. человек. Согласно подсчетам коллектива авторов издания «Две России XX века. Обзор истории 1917–1993» (М., 2008), число жертв красного террора с июля 1918 по февраль 1922 года составило около 2 млн. человек. Все называемые цифры, конечно, предположительны и могут вызывать критику и попытки пересмотра как в одну, так и в другую сторону. Но в любом случае масштабы революционного террора ужасают своим размахом.

Сведения о размахе белого террора, аналогичные террору красному, отсутствуют. Коллектив авторов учебника «Две России XX века» оценивает число жертв белого террора приблизи-

тельно в 10 тысяч человек на основании числа жертв террора Комуча[1] в Поволжье и числа расстрелянных белыми в Крыму за два года власти, распространяя эти данные на всю страну. Уже упомянутый В. В. Эрлихман в справочнике «Потери народонаселения в XX веке» оценивает число жертв белого террора в 300 тысяч человек. Авторы исследования «Людские потери России и СССР в войнах, вооруженных конфликтах и иных демографических катастрофах XX в.» («Грани», 1997, № 183) при общих потерях народонаселения России в годы гражданской войны от террора в 1,5 млн. человек оставляют на долю белого и зеленого террора 500 тысяч жертв и 1 млн. — на красный террор.

Очевидно, что общая численность погибших в России в годы гражданской войны от террора вне зависимости от того, кто его проводил, не может быть менее 1,5–2 млн. человек По крайней мере, дошедшие до нас документы и свидетельства очевидцев, как и подсчеты большинства специалистов, говорят примерно о такой страшной цифре людских потерь от террора времен братоубийственной гражданской войны.

— Почему большевистские лозунги — примитивные, демагогические — оказались все же привлекательными для многих людей?

— На мой взгляд, одна из причин в том, что социал-демократы за годы революционной борьбы, ведения агитации научились говорить на доступном для народа языке. Понятные для масс лозунги, завоевавшие популярность, тем не менее не всегда были выполнимы. Так получилось с лозунгом о мире. Да, страшная мировая война закончилась (то, что из-за сепаратного выхода из войны страна не смогла воспользоваться плодами общей коалиционной победы союзников — отдельный разговор). Но вместе с ее окончанием население страны получило еще более страшную гражданскую войну. Декрет о земле, приведший к «черному переделу» в деревне, казалось бы, тоже был понятным и желаемым для крестьян. Согласно декрету конфискованная у помещиков земля переходила в достояние государства, с последующей безвозмездной ее передачей крестьянам. Но при этом частная собственность на землю отменялась. Кто мог знать тогда о предстоящей в будущем коллективизации? Лозунги белых правительств были менее привлекательным не потому, что были написаны на «непонятном языке». Они не обещали того, чего провозглашать белые правительства были не вправе или не могли реализовать на практике.

— История не терпит сослагательного наклонения, но все-таки: были ли у белых шансы на победу? Предположим, вместо непредрешенчества[2] был бы выдвинут лозунг «За веру, царя и отечество». Могло бы это изменить ситуацию?

— Шансы на победу, конечно, были. Иначе не потребовалось бы напряжение всех сил Советской республики для отражения наступлений на Москву армий адмирала А. В. Колчака и генерала А. И. Деникина. Хотя изначально силы белых находились в более проигрышном положении, чем Красная армия, и располагали значительно более скудными материальными ресурсами. Помощь со стороны союзников, безусловно, имела значение, но не была ни достаточной, ни своевременной.

«Непредрешенчество» белой властью основных вопросов политического устройства страны вплоть до созыва общенационального учредительного органа действительно традиционно указывается одной из главных причин поражения белых армий. Национальный учредительный орган должен был и определить форму правления в новой России, и разрешить насущные вопросы социально-политической жизни общества.

Очевидно, что «непредрешенчество» сыграло свою роль в постигшей белых неудаче. Но едва ли было бы правильно оставлять в тени другую причину поражения белых сил, также сыгравшую важную роль. Речь идет, как это ни парадоксально, о просчетах и ошибках в военном строительстве белых армий. Располагая большим количеством квалифицированных офицерских кадров, имея в своем активе все казачьи войска и достаточное количество населения в занятых губерниях, белые армии, тем не менее, проиграли войну РККА, хотя и имели шансы на победу. Ориентация на добровольчество, очевидные неудачи в военном строительстве и мобилизационной политике ставили белые полки перед необходимостью сражаться с численно превосходящим их противником и постоянно нести невосполнимые потери в людях, равноценной замены которым не предвиделось.

Необходимость провозглашения белыми армиями монархического лозунга неоднократно обсуждалась и политиками, и командованием белых армий. Собственно среди белых монархистов всегда было достаточно. Но поднимать открыто этот лозунг считалось несвоевременным, так как, с одной стороны, это могло расколоть антибольшевистский лагерь, а с другой — дать лишний козырь в агитации противникам белых. Кроме того, возникал неизбежный и не самый простой вопрос, кто в этом случае должен стать во главе сил белых? Надо сказать, что большевики на протяжении гражданской войны в своей агитации так или иначе всегда использовали угрозу «восстановления царской власти», зная о настроениях многих участников Белого движения. Очевидно, что делалось это сознательно, в расчете на антимонархизм определенных категорий населения, боявшихся наказания за сделанное за годы революции и гражданской войны. Поэтому, на мой взгляд, само по себе провозглашение лозунга «За веру, царя и отечество» не привело бы белых к неизбежной победе в войне.

С другой стороны, не следует забывать, что, наверное, главным итогом всего Белого движения стал созыв в июле-августе 1922 года Приамурского Земского собора во Владивостоке, провозгласившего восстановление монархии. Это событие чрезвычайно важно для понимания эволюции программных установок Белого движения.

— В XX веке еще одна страна, кроме России, пережила невиданные прежде гонения на веру — Мексика. Но в Мексике стихийно возникло народное движение «кристерос», поднявшееся на защиту Католической Церкви. Почему, на Ваш взгляд, у нас не было подобного движения?

— Было. Только не все об этом знают. Речь идет прежде всего о добровольческом движении в Сибири в 1919 году. Когда ситуация на белом Восточном фронте стала угрожающей, с инициативой создания добровольческих религиозных отрядов выступил русский философ и общественный деятель приват-доцент Пермского университета Д. В. Болдырев, занимавший должность директора пресс-бюро при Всероссийском правительстве. Формирование добровольческих подразделений — дружин Святого Креста и Зеленого знамени — началось с одобрения и по инициативе главнокомандующего Восточным фронтом генерала М. К. Дитерихса. Общее руководство формированием дружин возлагалось на генерала В. В. Голицына и на Болдырева; духовно окормлял добровольцев митрофорный протоиерей Петр Рождественский. Он же стал председателем Братства по организации дружины Святого Креста и Зеленого знамени памяти патриарха Гермогена. На добровольческие формирования правительство выделяло 10 млн. рублей.Так началось формирование дружин Святого Креста, главной задачей которых была борьба с гонителями христианства — большевиками. 19 сентября начальником штаба главковерха было утверждено «Положение о дружинах Святого Креста». Создаваемые дружины были одновременно и воинской частью, и религиозным братством, имеющими своего небесного покровителя и устав. Все вместе дружины образовывали Братство Святого Креста. Дружины Святого Креста создавались как воинские добровольческие части (рота, батальон), борющиеся «с большевиками как с богоотступниками, за веру и родину». В них могли поступать лица всех христианских исповеданий (другие конфессии могли образовывать свои отряды в составе дружин). Вступающие в дружину помимо обычной присяги давали обет верности Христу и друг другу перед Крестом и Евангелием. В «знак служения делу Христову» поверх платья дружинника налагался восьмиконечный крест (носился только в строю). Дружинники, наряду с воинской дисциплиной, должны были следовать особым правилам, «исключающим пьянство, нечестивость, сквернословие, распущенность, притеснение мирных жителей и так далее». Дружинники именовались между собой братьями (женщины — сестрами), а при обращении к офицерам могли использовать слово «брат» вместе с офицерским чином (например, «брат-поручик»).

Из-за катастрофической ситуации на фронте добровольческое движение не успело обрести силу, но «крестовики» принимали участие в боях и стали последней категорией добровольцев, в 1919 году пополнивших белые армии. Всех интересующихся этим вопросом я бы отослал к вышедшему в 2008 году специальному выпуску альманаха «Белая Гвардия» «Русская Православная Церковь и Белое движение» (№ 10), книге «Генерал Дитерихс» (М., 2004), а также статьям историков Т. М. Новиковой, А В. Посадского и В.Ж Цветкова. Кстати, 22 января 2013 года в рамках XXIII Ежегодной богословской конференции Православного Свято-Тихоновского гуманитарного университета состоялся круглый стол на тему «Белая идея и Православие», организованный профессором В. Г. Хандориным. В числе прочих на этом круглом столе были и сообщения, рассказывающие о добровольцах дружин Святого Креста.

— Иногда говорят, что гражданская война не кончилась, что мы по-прежнему расколоты на белых и красных. Согласны ли Вы с этим? И есть ли пути преодоления этого раскола?

— Наверное, это самый сложный вопрос. То, что наше общество не только сохраняет интерес к этому периоду отечественной истории, но и зачастую очень болезненно реагирует на разные, нередко противоречивые оценки гражданской войны и ее участников, высказываемые учеными и политиками, показывает, что она остается незаживающей раной в общественном сознании. Хотелось бы надеяться, что время более взвешенного отношения к этим трагическим страницам нашей истории не за горами.

— В наше время довольно успешно идет, если можно так выразиться, вторичная мифологизация советского периода русской истории. Почему это происходит и как этому противостоять?

— Мифы рождаются потому, что на них есть запрос в обществе, потому, что оно готово их воспринимать. Востребованы, конечно, не мифы, а положительные герои и по-настоящему великие подвиги. В них общество всегда нуждается, и их в нашей истории немало. Ими действительно надо гордиться. Но на этой волне общественного интереса развивается и мифологизация, творцами которой становятся не профессиональные историки, а в основном околоисторические публицисты. Не сказал бы, что в отношении гражданской войны мы наблюдаем какое-либо активное восстановление советских мифов или создание новых. Скорее наоборот, в среде профессиональных историков в последнее время набирает силу тенденция изучения проблем гражданской войны на примере двух главных противоборствующих в войне лагерей.

Противостоять же мифологизации можно, во-первых, качественными исследованиями, основанными на привлечении, прежде всего, документов, а во-вторых, — популяризацией в обществе накопленных исторических знаний. Нужно быть готовым и к диалогу, и к восприятию чужого мнения.

— Кто из русских писателей, на Ваш взгляд, наиболее ярко отразил трагедию гражданской войны в художественной литературе?

— Мое любимое литературное произведение о гражданской войне — это «Белая гвардия» М. А. Булгакова. Михаил Афанасьевич был одним из участников гражданской войны, в 1919 году был в рядах белых Вооруженных сил Юга России. Заболев в начале 1920 года тифом, он не смог эвакуироваться с белыми в Крым. Булгаков знал гражданскую войну изнутри и на себе прочувствовал ее трагедию.

Вообще, говорить о любимых произведениях, посвященных гражданской войне, достаточно сложно, потому как для меня они все по-своему интересны (не важно, с какой точки зрения оценивает события автор). И в этом свете для меня ценны и «Хождение по мукам» А.Н. Толстого, и «От двуглавого орла к красному знамени» П. Н. Краснова (хотя первый не был даже свидетелем войны, а второй был одним из лидеров Белого движения).

Наибольшую же симпатию у меня вызывают произведения не самых известных авторов, которые, тем не менее, были свидетелями очень многих важных событий. В их числе — автобиографические повести В. В. Завадского (литературный псевдоним — Корсак) «У красных», «У белых» и «Великий исход». Побывавший за время войны по обе стороны фронта, почти неизвестный ныне широкому кругу читателей Вениамин Валерианович оставил полные трагических подробностей воспоминания, написанные простым и живым языком. Лучшей доли заслуживают и произведения известного в дореволюционной России и Русском зарубежье писателя Ивана Созонтовича Лукаша. Во время гражданской войны он был в рядах белых Вооруженных сил Юга России. Его самой известной работой в наши дни остается литературная обработка воспоминаний генерала А.В. Туркула «Дроздовцы в огне». Думается, что чем больше современные читатели будут знакомы с впечатлениями очевидцев той страшной войны, тем меньше мифов о ней будет существовать.

Беседовала
Оксана ГАРКАВЕНКО

---

[1] ***Комуч*** *(Комитет членов Учредительного собрания) — антибольшевистское правительство, сформированное в Самаре 8 июня 1918 г. Состояло из эсеров. Существовало до осени 1918 г., затем сменилось Уфимской Директорией, свергнутой 18 ноября 1918 г., когда власть перешла к адмиралу Колчаку, провозглашенному Всероссийским правителем.*

[2] ***Непредрешенчество*** *— принцип внутренней политики вождей Белого движения, не бравших на себя право решения вопроса о будущем государственном устройстве России; по их мнению, это подлежало ведению Всероссийского Учредительного собрания, которое следовало созвать после победы над большевиками.*

Днем светло, но потому что есть солнце: так и добрые дела людей совершаются Богом. Преп. Ефрем Сирин

Миссионерский листок

Послание митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона к верующим и духовенству Уфимской митрополии

Вынужден обратиться к вам со словами печали. С болью пишу это послание, ибо силы, пытающиеся разодрать на части Тело Христово — Церковь — это всегда боль.

За последние годы многострадальная Церковь наша, и без того атакованная сектантами и богоборцами снаружи, подверглась новому испытанию. Нашлись люди, которые пытаются возбудить болезнь изнутри. Соблазнительное учение священника Георгия Кочеткова, не раз осужденное высшей иерархией РПЦ, нашло, к сожалению, приверженцев в нашей митрополии. И что вдвойне печально, среди соблазнившихся есть и священство. Играя на недопонимании задач Церкви, малой богословской образованности, самочинные пастыри завлекают людей красивыми с виду сказками, подменяют обряды, допускают нововведения в богослужении и до того уже дошли, что и Таинства Церковные почитают для себя необязательными! В иных регионах России создаются уже и независимые от Церкви структуры — так называемые «малые братства». Милостию Божией, у нас не дошло дело до этого, но приезжие «проповедники» усиленно сеют плевелы, не оставляя надежды добиться своего. Господь Иисус Христос, предостерегая Своих учеников от лжеучителей, говорит: «Они приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные» (Мат. 7:15, 16). А мы? Вправе ли допустить в наш дом, в нашу Церковь, волков? Соблазнителям же хочу сказать: «Опомнитесь!» Хочется верить, что у многих из вас это пока просто заблуждение. Но даже самые лучшие намерения сделать что-то доброе для Церкви вне Самой Церкви не могут принести доброго плода. Это только гордыня. В истории Церкви все подобные попытки заканчивались расколом.

— Вы называете себя православными, но отлучаете своих детей от Таинств — Крещения, Причастия. О каком Православии вы говорите?

— Вы говорите о равенстве перед Богом, но сами вводите понятие «христианин второго сорта» (не прошедший полного оглашения).

— Вы говорите, что готовы подписаться под Символом веры, но не противоречит ли Символу веры («Верую во единую, святую, соборную и апостольскую Церковь») ваше мнение о том, что в Церкви лишь отдельная группа христиан обладает полнотой истины?

— Вы ссылаетесь на святых отцов, но кто из святых отцов претендовал на исключительное право на истину?

— Вы называете себя членами Церкви, но, создавая так называемые «малые братства», создаете параллельные структуры, фактически независимые от Церкви. А может ли быть грех худший, чем раскол, который есть раздирание Церкви — Тела Христова — на части?

— Вы говорите о гонениях. Но вы сами себя отлучили от Крещения, от Причастия, от прихода. Вы поставили себя вне Таинств. Вы сами изгоняете себя из Церкви. Поэтому паки говорю вам: «Одумайтесь!» Неужели так слаба в вас память, что забыт ужас обновленчества 20 века?

Ныне, по Евангелию, вас обличает Церковь. Пока обличает как согрешивших братьев. Но Спасителем сказано: «...а если и Церкви не послушает, то да будет он тебе, как язычник и мытарь». (Мф.18:17). Терпение Церкви не безконечно.

Призываю всех соблазненных принести покаяние и вернуться в лоно Церкви. Верных же чад Церкви быть бдительными и не дать соблазнить себя.

+ Никон,
митрополит Уфимский и Стерлитамакский

Отлучение самих себя

Свежо в памяти Пастырское послание митрополита Уфимского и Стерлитамакского Никона, опубликованное в Пасхальном номере «Уфимских епархиальных ведомостей». Оно было предназначено конкретным людям — верующим Уфимской епархии, а в особенности тем из них, кто считает себя членом так называемого «Преображенского братства». Предостеречь верующих от раскола — долг всякого архипастыря, поставленного Богом собирать и пасти стадо Христово, которое Он стяжал Своей Кровью!

Заблудшие призывались к покаянию и примирению. Реакция на это последовала истинно «кочетковская» — ни покаяния, ни оправдания, ни попытки диалога. Вместо этого А. М. Копировский — учёный секретарь Свято-Филаретовского института, «старейший член Преображенского братства» разразился гневной сентенцией на портале «Кредо.ру».

Отзыв Александра Михайловича — характерный пример того, как отвечают своим оппонентам все кочетковцы. Господин Копировский всё время избегает прямых формулировок, ограничивается словами «бред», «ложь» и «клевета», но не даёт ни одного конкретного опровержения! Хотя ведь чего проще? Если не согласен — докажи противоположное, приведи ссылки.

Весьма показательно, что выложена статья на печально известном портале «Кредо.ру» — постоянной трибуне для церковных оппозиционеров. А это значит, что «старейшему члену Преображенского братства» не нашлось места в православном медиапространстве. Или господин Копировский не считает возможным публиковаться в православной прессе?

«Послание вызвало недоумение», — говорит Копировский. Это лукавство. Увещевание Владыки — далеко не первая критика «кочетковства» и вовсе для них не неожиданная. Подобная критика длится уже более 20 лет, причём пункты её не меняются.

Александр Михайлович обвиняет Владыку «в нарушении закона о чести и достоинстве», однако сам позволяет себе высказывания, граничащие с оскорблением. Так, он утверждает, что православный архиерей «не заинтересован в установлении правды». Непонятно, каким образом ему «точно известно», что митрополит Никон не проводил исследования дела, что он якобы использовал антицерковные источники типа «Русской народной линии»? Александр не живет в Уфе, не знает лично ни Владыку, ни других работников епархии и при этом утверждает, что «не было никакого исследования» только на основании того, что «нам», т. е. кочетковцам, об этом исследовании неизвестно.

А. Л. Дворкина он грубо именует «псевдоэкспертом», и это по отношению к председателю государственной религиоведческой экспертизы Минюста РФ, профессору православного ВУЗа, благословленного на свою деятельность Святейшим Патриархом. Стоит заметить, что ни по отношению к самому Георгию Кочеткову, ни по отношению к «кочетковцам» Владыка подобных высказываний себе не позволял.

В этом — типичное для кочетковцев неуважение к иерархии РПЦ и её официальным учреждениям.

«Я обратился к людям напрямую. Александр Михайлович же считает себя вправе комментировать мои слова у меня за спиной, не обращаясь лично ко мне. Я говорю только о тех фактах, которые имеют место в Уфимской епархии. Если эти факты доподлинно неизвестны, то господин Копировский не имеет морального права даже комментировать мое послание. Если же ему, профессору Свято-Филаретовского университета, живущему, насколько я понимаю, в Москве, подробности жизни Уфимских «кочетковцев» известны лучше, чем правящему архиерею, то это в очередной раз только подтверждает наличие независимой параллельной структуры», — прокомментировал владыка Никон.

Теперь детально. Господин Копировский утверждает, что труды о. Георгия не были осуждены. Однако стоит всего лишь открыть интернет, чтобы убедиться в обратном. Во всяком случае на «Заключении комиссии по богословским изысканиям священника Георгия Кочеткова» 2000 года стоит гриф Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Алексия II «Согласен с выводами, предложенными Президиумом Комиссии». И тот факт, что «о. Георгий часто служит в храме, где церковно общается со священниками и епископами», этому не противоречит и его правоты не доказывает.

По поводу крещения детей. В Уфимской епархии имеются конкретные случаи, когда сразу несколько приверженцев учения о. Георгия наотрез отказываются крестить своих детей, несмотря на просьбы родственников. Это отнюдь не случайный родительский каприз, а последование Кочеткову, который не советует крестить детей до «сознательного возраста» — ведь это пресловутое крещение без катехизации, а «нормальная полная катехизация может проводиться только по отношению ко взрослым людям, начиная, как правило, с 20–21 года» (о. Георгий Кочетков «Возможная система оглашения в Русской Православной Церкви в современных условиях»).

Нужно заметить, что слова Владыки по поводу «отлучения самих себя от причастия» относятся не только к детям, но и ко взрослым крещеным людям, которые принимают решение не причащаться в период «кочетковского оглашения». И это не «перегибы на местах», а совет самого о. Георгия: «Труднее всего с причащающимися. Если причастие человека было для него, так сказать, «случайным», то ему лучше временно, на период 1 го и 2 го оглашения, его не продолжать, поскольку катехизация часто и бывает для таковых первым серьёзным говением, т. е. подготовкой к первому личному, полному и по возможности сознательному участию в таинствах» (о. Георгий Кочетков, там же).

«Обвинение» в разделении христиан на «два сорта» названо Копировским «ложью и клеветой», но не опровергнуто, а наоборот подтверждено. Он сам употребляет выражение «полный член Церкви». Остаётся только процитировать о.Георгия Кочеткова: «Каждый христианин так или иначе должен пройти полную катехизацию, чтобы его можно было называть «верным», т. е. «полным» членом Церкви» (о. Георгий Кочетков, там же).

В последнем своём комментарии господин Копировский окончательно запутался. Чего стоит только утверждение, что «у нас» (у кочетковцев? У Свято-Филаретовского университета?) «есть свой правящий архиерей». Это попытка сказать нам, что кочетковцы объединились в отдельную епархию? Имеют своего тайного архиерея? Нет, по словам господина Копировского, они находятся в каноническом послушании правящим архиереям. Но тогда почему канонически обоснованное послание Уфимского архиерея к СВОИМ чадам, вызвало столь бурную негодующую реакцию? Где же послушание? Или оно простирается только до тех пор, пока не содержит критику истинного лидера всех кочетковцев?

Итак, позволим себе сделать печальный вывод. Всем своим поведением уфимские кочетковцы только подтвердили самые нелестные слухи о них. «Послушные чада Церкви» — т. е. кочетковцы — никак не отреагировали на обращение к ним своего архипастыря, а обратились за помощью к «своей» иерархии, параллельной.

Пресс-служба
Башкортостанской митрополии

Ваше Высокопреосвященство!

Прочтя Послание к Уфимской митрополии Вашего Высокопреосвященства по вопросу деструктивной деятельности последователей священника Георгия Кочеткова, по сути направленной на отчуждение мирян от канонической Церкви, решил сию же минуту выразить Вам, дорогой Владыко, своё искреннее единомыслие и солидарность. То, что происходит уже достаточно давно в крупных городах центральной России, как видно, уже добирается и на Урал, и вот-вот начнёт сеять свои ядовитые семена в Сибири. Лично был свидетелем деструктивной антиканонической деятельности таких «малых братств» в г. Воронеже, ещё в бытность учащимся семинарии почти 15 лет назад, и память о духовно искалеченных псевдоцерковными идеями несчастных и теперь вызывает у меня удручающие чувства и твёрдое желание также свидетельствовать против носителей таких «идей».

Примите самую сердечную благодарность за Ваше мужественное и крепкое слово, которым Вы ограждаете свою паству от подобных «катехизаторов», изнутри расшатывающих церковное единство, насаждающих греховное превозношение над полнотой Церкви, её опытом и уникальным внутренним устройством, насаждённым Самим Спасителем нашим.

С глубоким уважением и признательностью,
Вашего Высокопреосвященства богомолец,

настоятель прихода свт. Луки,
архиепископа Красноярского г. Норильска
доктор богословия иерей Павел Бочков

Мы должны быть непоколебимо уверены, что в мире совсем ничего не бывает без Бога, все происходит или по Его воле, или по Его попущению. Преп. Иоанн Кассиан Римлянин

Список телефонов Уфимской митрополии

№	Подразделения код Уфы (8-347)		контакты:
1	Приёмная митрополита **НИКОНА** **450103, г. Уфа, ул. Сочинская - 29**		256-18-43
2	**Секретарь (Управделами) митрополии** иподиакон Дмитрий Юрьевич КОНДРАШОВ		256-18-42 upravdelami-ufa@yandex.ru
3	**Пресс-секретарь главы митрополии прот. Евгений Александрович ШЕРЫШЕВ** 450103, г. Уфа ул. Бехтерева, 2, (Сергиевский кафедральный собор)		8-917-752-7364, 276-38-90 o.e.ru@mail.ru
4	**Зав. канцелярией митрополии** диакон Дионисий КОРЖ		256-18-43 kancufa@mail.ru
5	**ФАКС МИТРОПОЛИИ И ВСЕХ ОТДЕЛОВ (Круглосуточно – автоматический)**		256-18-41
6	**ОХРАНА (КРУГЛОСУТОЧНО)**		256-18-39
7	**Бухгалтерия**	**Главный бухгалтер** Лариса Владимировна ПЕТРОВА	241-61-96
8		Ольга Леонидовна РАССОХИНА Галина Александровна ВЬЮГОВА	253-31-00
9	**Склад церковной утвари и книг** 450014, г. Уфа, Кирова, 102, **Ольга Николаевна РЕШЕТНИКОВА, Оксана Сергеевна ХУСНУТДИНОВА Александр КИСЕЛЁВ**		248-14-38
10	**Отдел по работе с молодежью** 450014, г. Уфа, Кирова,102, (Рождество-Богородицкий собор) **Руководитель – прот. Юрий Николаевич ЧИБИРЁВ**		228-68-19 ogeorgij@yandex.ru
11	**Отдел по благотворительности и соц. служению:** 453000, Уфимский р-н, с. Чесноковка, ул. Школьная, 10-а, (Вознесенский храм) **Руководитель – митр. прот. Вячеслав Викторович Архангельский**		8-927-352-72-30 archangele@rambler.ru
12	**Отдел по религиозному образованию и катехизации** 450076, г. Уфа, ул. Лесопильная, 2, (Крестовоздвиженский храм) **Руководитель – митр. прот. Роман Константинович ХАБИБУЛЛИН**		8-927-087-7728, 274-06-91 – настоятель 274-06-92 – храм 274-06-29 – бухгалтерия o-roman2006@yandex.ru
13	**Отдел и по работе с воскресными школами** 450014, г. Уфа, ул. Кирова-102 (Рождество-Богородицкий собор) **Руководитель – иерей Михаил Сергеевич ВИЗГАЛОВ**		228-68-19 8-927-341-89-66 ms-vizgalov@rambler.ru
14	**Отдел по взаимодействию с РА и МЧС** 450098, г. Уфа, ул. Комсомольская, 161, (Кирилло-Мефодиевский храм) **Руководитель – прот. Александр Юрьевич ДАНИЛОВ**		232-32-94 prot_a_danilov@mail.ru
15	**Отдел по взаимодействию с МВД** 450076, г. Уфа, ул. Лесопильная, 2, (Крестовоздвиженский храм) **Руководитель – прот. Олег Николаевич САМОЙЛОВ**		274-06-92 pson1973@mail.ru
16	**Отдел военно-патриотического воспитания и спорта** 450112, г. Уфа, ул. Архитектурная, 7/1, (Пантелеимоновский храм) **Руководитель – прот. Виктор Евгеньевич ИВАНОВ**		242-23-59 pdb9092@yandex.ru
17	**Отдел по взаимодействию церкви и общества, Отдел по культуре** 450103, г. Уфа ул. Бехтерева, 2, (Сергиевский кафедральный собор) **Руководитель – прот. Евгений Александрович ШЕРЫШЕВ**		8-917-752-7364, 276-38-90 o.e.ru@mail.ru
18	**Отдел по тюремному служению** 450014, г. Уфа-14, ул. Мингажева, 4, (Покровский храм) **Руководитель – протоиерей Евгений Николаевич КОРОБКОВ**		8-917-749-5555 pastorkenvud@gmail.com
19	**Библиотека митрополии** 450039, г. Уфа, ул. Ферина, 15, (Богородско-Уфимский храм) **Зав.: Монахиня Николая**		267-80-58, 238-88-44
20	**Отдел по работе с лечебными учреждениями** 450112, г. Уфа, ул. Архитектурная,7/1, (Пантелеимоновский храм) **Руководитель – прот. Андрей Владимирович ХУДЯКОВ**		242-23-59 xydiakov@list.ru
21	**Отдел по работе с нарко- и алкоголезависимыми:** 450000, г. Уфа, ул. Окт. революции, 37-а, (Спасский храм) **Руководитель – прот. Роман Сергеевич ТАРАСОВ**		8-917-384-4060 229-12-72 RSTarasov@yandex.ru
22	**Музей митрополии** 450076, г. Уфа, ул. Лесопильная, 2 (Крестовоздвиженский храм)		274-06-92
23	**Паломническая служба митрополии** 450039, г. Уфа, ул. Ферина, 15, (Богородско-Уфимский храм) **Руководитель – прот. Антон Александрович ЗИМИН**		267-80-58, (факс) 256-18-41 8-903-356-55-06 orfros@ufamail.ru
24	**Отдел по взаимодействию с казачеством** 450014, г. Уфа-14, ул. Мингажева, 4, (Покровский храм) **Руководитель – прот. Валентин Александрович ИВАНОВ**		273-51-07, 276-47-12 eparxia_otdel_po_ kazachestvy@mail.ru
25	**Миссионерский отдел:** 450103, г. Уфа, ул. Сочинская, 29, корп. 2. **Руководитель – Вадим Яковлевич РОЗЕНФЕЛЬД**		251-81-27 8-917-349-88-14 metod-centre@yandex.ru
26	**Отдел по канонизации святых** 450103, г. Уфа, Сочинская, 29, корп. 2 **Руководитель – Павел Владимирович ЕГОРОВ**		тел. 8-917-751-35-92 sssrus68@mail.ru
27	**Газета «Уфимские епархиальные ведомости»** 450103, г. Уфа, ул.Сочинская, 29, корп. 2 **Гл. редактор: Юлия Анатольевна ВАЛОВА**		256-34-17 ufavedom@yandex.ru
28	**Иконописная мастерская:** 450103, г. Уфа, ул. Бехтерева, 1-а **Зав.: Светлана Римовна ЗАКАРИНА**		272-23-57
29	**Иконописная мастерская «Мерная Икона»** 450103, г. Уфа, ул. Сочинская, 8 **Руководитель: Екатерина Ильдаровна МЕРЕЖКО**		256-20-25
30	**Швейная мастерская «ГОРЛИЦА»** 450040, г. Уфа, ул. Калинина, 19 **Директор: Валентина Александровна ИМАМУТДИНОВА Зам. директора: Елена Николаевна БАБИЧЕВА**		(тел/факс) 264-42-87
31	**Мастерская «Уфимский иконостас»** 450076, г. Уфа, ул. Лесопильная, 4 (Крестовоздвиженский храм) **Руководитель: Дмитрий Дмитриевич МОЛЕВ**		8-927-08-777-40 8-927-08-777-36
32	**Ювелирная мастерская** 450103, г. Уфа, ул. Сочинская, 8 **Рук.: прот. Пётр Борисович САВАТЕЕВ**		8-917-752-44-95
33	**Сайт митрополии Редактор: иерей Константин НОВИКОВ**		256-18-43 kanonnic1407@yandex.ru
34	**Салаватская епархия** 453261, г. Салават, ул. Уфимская, 35. Епархия. **Управляющий Салаватской епархией епископ Салаватский и Кумертауский НИКОЛАЙ (Субботин)**		тел.: 8 (3476) 35-85-35, тел./факс: 35-00-85, e-mail: kancsalavat@mail.ru www.eparhia-salavat.ru
35	**Нефтекамская епархия** 452681, г. Нефтекамск, ул. Трактовая, 13 а. Епархия. **Управляющий Нефтекамской епархией епископ Нефтекамский и Бирский АМВРОСИЙ (Мунтяну)**		тел./факс: 8 (34783) 9-15-60 e-mail: kancneftekamsk@ mail.ru www.nefeparhia.ru

Артель УФИМСКИЙ ИКОНОСТАС

приглашает на постоянную работу

- СТОЛЯРОВ
- РЕЗЧИКОВ по дереву
- РАЗНОРАБОЧИХ

Обращаться по тел. 8-927-0877740 или по адресу:
Уфа, ул. Лесопильная, 4 (рядом с Крестовоздвиженским храмом).

Для решения вопросов:

– о снятии браковенчания,
– об отпевании самоубийц
не надо приезжать в епархиальные управления.

Можно прислать необходимые для этого документы письмом, согласно делению епархий, по адресам:

450103, Уфа, ул. Сочинская, 29. 8 (347) 256-18-43.
Митрополит Никон.

452261, г. Салават, ул. Уфимская, 35. 8 (3476) 35-85-35.
Епископ Николай.

452681, г. Нефтекамск, ул. Трактовая, 13 а.
тел.: 8 (347 83) 9-15-60,
Епископ Амвросий.
Канцелярия, бухгалтер, секретарь Нефтекамской епархии
8-347-83-223-17

документы:
– прошение (в обоих случаях),
– ксерокопию свидетельства о расторжении брака из ЗАГСа и свидетельство о венчании (подлинник),
– ксерокопию свидетельства о смерти и справку, если находился на учете у психиатра, и подробное письмо о причине самоубийства.

По благословению митрополита Иоанна, председателя Синодального миссионерского отдела, продолжает работу
общероссийский безплатный справочный телефон о Православной вере и практическим вопросам церковной жизни.
Звонки принимаются с 10.00 по 20.00 (по московскому времени) по телефону **8 - 800 -145-44 - 55**

Швейная мастерская осуществляет недорого пошив церковных, священнических и монашеских облачений в мастерской Богородско-Уфимского храма города Уфы.

Обращаться: г. Уфа, Богородско-Уфимский храм, ул. Ферина, 15.
Телефоны: 251-06-39, 251-13-63.

Изготовление ворот, кованых ограждений, лестничных маршей,предметов интерьера. Для храмов и монастырей – скидки!

Тел. 274-52-99, 246-10-19, 8-917-346-44-26 (Уфа, ул. Бакалинская, 13/3).

Мастерская
«Уфимский иконостас»
принимает заявки на роспись храмов, написание икон и изготовление деревянных храмов.

Обращаться по тел. 8-927-08-777-40
адрес ул. Лесопильная, 4 (Крестовоздвиженский храм).
Зав.: Молев Дмитрий Дмитриевич.

Центр правовой и кадровой помощи
открыт при региональном отделении Российского клуба православных меценатов. Адрес: ул. Цюрупы 151/1 (рядом с Центральным рынком, к бульвару Ибрагимова).
Тел. 246-03-56. Обращаться по вторникам.

Строительная фирма ООО «Док-Акбердино»

может изготовить, собрать и построить деревянные часовни, небольшие храмы и дома и другие деревянные изделия.

Тел. (8-347) 2-999-071; 2-999-072.

Ювелирная мастерская

В епархиальной ювелирной мастерской недорого производится ремонт церковной утвари и изготовление крестов для духовенства из серебра, а также изготовление серебряных стаканов в Потир всех размеров и другие ювелирные работы.

Телефон 8-917-752-44-95
протоиерей Петр Саватеев
(г. Уфа, ул. Сочинская, 8)

В столярной мастерской Богородско-Уфимского храма можно изготовить доски и киоты для икон, а также другую столярную продукцию. Обращаться к заведующему мастерской Сергею Николаевичу Калинину или по тел. 238-43-92.

Мастерской требуется токарь по дереву-столяр, тел.: 8-903-311-54-89.

НЕДВИЖИМОСТЬ
Православный риелтор окажет прихожанам помощь в вопросах недвижимости.
Опыт работы 12 лет.
Безплатная консультация.
Тел. 8 989 958 80 88, 290 80 88
Олег.

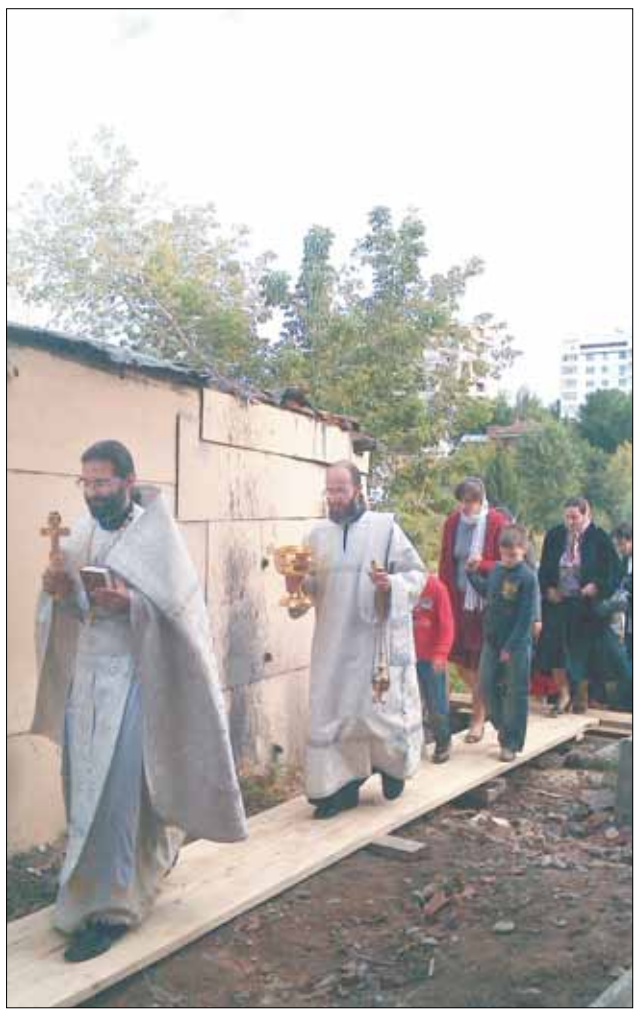
Изготовление и реставрация куполов храмов, металлических водосточных труб, флюгеров, дымников на печные трубы. Тел. 8-901-440-22-70

Изготовление металлических чугунных крестов.
р. Б. Вячеслав
г. Стерлитамак
контактный тел.
80917-808-1610

Служба такси «Ладья»
г. Уфы хотела бы видеть вас в лице своих клиентов за умеренные цены.
Также приглашаем на работу водителей с личным а/м.
тел. 282-82-82
ул. Революционная 92/4, тел. 266-03-46.

Пребудьте в терпении и не давайте расслабляться сердцем во время бедствий, но воздавайте за них благодарения, чтобы получить воздаяние от Господа. Преп. Антоний Великий

Пречистому образу Твоему покланяемся, Благий



29 августа престольный праздник в Спасском храме г. Уфы ознаменовался первым крестным ходом.

Это был первый крестный ход вокруг храма с того момента, как в нём возобновились регулярные богослужения с августа 2005 г. Божественную литургию возглавил настоятель Спасского храма протоиерей Роман Тарасов и диакон Алексей Тряпкин. После Божественной литургии прихожане, а также все гости, собравшиеся на престольный праздник в этот будний день, пели акафист Пречистому Образу Господа Спаса Христа на распев. После крестного хода и окропления святой водой на крыльце храма, прихожане прошли под Пречистым Образом, после чего отец Роман пригласил всех за праздничный стол, накрытый пирогами.

Юлия ВАЛОВА
Фото автора

13 августа 2013 года накануне Успенского поста в день предпразднования Изнесения честных древ Животворящего Креста Господня, в храме реабилитационных центров для наркозависимых Отдела по противодействию наркомании и алкоголизму Уфимской епархии руководителем реабилитационных центров протоиереем Романом Тарасовым была отслужена первая Божественная литургия.

Уфимские епархиальные ведомости

Газета зарегистрирована 20 апреля 1995 года в Минпечати РБ.
Регистрационный № 539. Объем 8-32 стр. А3. Тираж 8 000 экз.
Адрес: 450103, РБ, г. Уфа, ул. Сочинская, 29, тел. 256-34-17.
E-mail: ufavedom@yandex.ru
Редактор – Ю. МИХАЙЛОВА. Корреспондент – В. КНЯЗЕВ.
Корректор – Ю. КУСТИКОВА. Дизайн и верстка – Д. МУСЛИМОВ.
При перепечатке ссылка на «Уфимские епархиальные ведомости» обязательна. За авторские материалы редакция ответственности не несет. Мнение редакции может не совпадать с мнением авторов.

Смиренная просьба:
не выкидывайте газету в мусор.
Если она не нужна –
сожгите или отнесите в храм.
Храни Вас Бог.

Газета отпечатана в типографии ГУП «Башкортостан»
450079, РБ, г. Уфа, ул. 50 лет Октября, 13. Тел.: 272-76-76
print-ufa.com

Заказ №
Подписано в печать 30.08.2013 г.
Время по графику и факт. 14.00, 14.00